

البدن

حاصل

آہستہ کہنے کا ثبوت

فیض ملت شیخ القرآن حضرت علامہ محمد فیض احمدی  
از قلم۔۔۔



# فہرست آئین بالجر

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
۷۹۵	حدیث پر غیر مقلد کا سوال کا جواب	۷۷۵	غیر مقلدین کا مقصد انتشار
۷۹۶	عربی عبارات کا ترجمہ اردو	۷۷۵	آئین دعا ہے اور دعا بالحق
۷۹۷	غیر مقلدین کا ایک دھوکہ اور اس کا جواب	۷۷۵	مستحق ہے امام رازی کی تقریر
۸۰۰	اسم فعل بمعنی ماضی کا سوال کا جواب	۷۷۸	امام رازی کی عربی عبارت کا ترجمہ اردو
۸۰۱	وہم غیر مقلدین کا رد	۷۷۹	باب اول آئین آہستہ کے دلائل وقرآن
۸۰۲	توضیح مشکلی امثلہ	۷۸۰	آئین آہستہ کہنے کے دلائل از احادیث
۸۰۳	غیر مقلدین کی پیش کردہ احادیث کے جوابات	۷۸۱	حدیث سے اس کے فوائد اویسیہ
۸۰۴	رفع صوت حدیث کا جواب	۷۸۱	احناف کی احادیث پر جرح از غیر مقلدین
۸۰۵	قوان و لا الضالین کا جواب	۷۸۲	آہستہ آئین کہنا سنت صحابہ رضی اللہ عنہم
۸۰۷	دیگر اعتراضات کے جوابات	۷۸۳	باب غیر مقلدین کے دلائل اور ان کا رد
۸۱۰	تائیدات احناف	۷۸۵	قاعدہ شرعیہ از مولا علیہ السلام کی دعا سے استدلال
۸۱۱	چہر دو قسم کے جوابات	۷۸۷	قرآن مجید میں بارون علیہ السلام کا آئین
۸۱۳	احادیث صحیحہ کی تعلیق	۷۸۸	کہنا ثابت نہیں اہل اس کا رد
۸۱۳	مزید توضیح	۷۹۲	غیر مقلدین کا رد مناظرہ کی طرز میں
۸۱۳	ابن ماجہ کی روایت کا جواب	۷۹۳	معارضات غیر مقلدین جوابات ادبی
۸۱۳	حدیث نسائی کے جوابات	۷۹۳	مغالطہ غیر مقلدین از اہل ازادیس

بسم اللہ الرحمن الرحیم

بسم اللہ الرحمن الرحیم

الصلاة والسلام عليك يا رسول الله  
وعلي الكواصم يا حبيب الله

صفحہ	مضمرات	صفحہ	مضمرات
۸۱۶	توٹوا سے استدلال اور اس کا رد	۸۱۶	سکات کے جوابات
۸۱۶	تعب برامہ بخاری رحمۃ اللہ علیہ	۸۱۵	سکتہ متعلق اس کے بعد ہے اور آئین
۸۱۶	ایک حدیث سے غیر مقلدین	۸۱۵	بھی بعد ہے اس کا جواب
	کا استدلال اور اس کا رد	۸۱۶	خلاصۃ الجملہ
			احناف کی حقانیت

بسم اللہ الرحمن الرحیم

الحمد للہ رب العالمین والصلوٰۃ والسلام علی حبیبہ مید المرسلین وعلی  
آلہ اصحابہ اجمعین۔

اما بعد۔ غیر مقلدین کا عام طریقہ ہے کہ جو عمل حدیثوں مستفیج چلا آ رہا ہے۔ کسی نہ  
کسی حیلہ بہانہ سے انکے خلاف کریں گے تاکہ امت محمدیہ میں انتشار پھیلے۔ مسائل نماز میں  
ایک مسئلہ آئین کا بھی ہے جسے حدیثوں سے مسلمان امام کے پیچھے بھی نازیں فاتحہ کے  
افتتاح پر امام سمیت آہستہ پڑھتے ہیں اس طرح دوسرے اکثر مسائل کا حال ہے جب  
سے یہ قوم آئی تفتہ و فساد سامعہ لاتی۔ کسی کو شک ہو تو صرف خطبہ ہند میں ہی انکی تاریخ پڑھ  
لے اس رسالہ میں فقیر آئین کے متعلق عرض کرے گا۔

مقدمہ۔

۱۔ بالاتفاق غیر مقلدین آئین سورۃ فاتحہ کا جزو نہیں بلکہ کما فی کلمہ ہے بمعنی اسحب  
اقبول فرما، اسی لئے فاتحہ کے افتتاح پر آہستہ پڑھی جاتے تاکہ واضح ہو جائے کہ آئین ایک  
علیحدہ کلمہ ہے سورۃ فاتحہ کا جزو نہیں۔

۲۔ آئین دعا ہے اور دعائیں مختص ہیں۔

۳۔ غیر مقلدین کے پاس اپنی کوئی تحقیق نہیں یہ امام شافعی اور امام احمد حنبل سے ادھار  
لے کر عوام میں فساد پھیلاتے ہیں اور احناف کی اپنی تحقیق ہے جو احادیث صحیحہ کے پر زور  
دلائل سے ثابت فرمایا کہ حضور عالم صلی اللہ علیہ وسلم اور صحابہ و تابعین رضی اللہ عنہم ہمیں  
ہمیشہ آہستہ پڑھتے اور وہ روایات جو غیر مقلدین پیش کرتے ہیں وہ مؤول ہیں یا غیر مقلدین  
نے دھوکہ کھایا ہے یا دھوکہ دیا ہے تفصیل آئے گی۔ (انشاء اللہ)۔

۴۔ دعائیں فساد کے اسمان پر امام محمد بن رازی دلائل دیتے ہوئے لکھتے ہیں کہ





اعلم ان المقصود من الدعاء ان يعطيه العبد مشاهد لحاجته نفس اذ نفس مشاهد تكون مولاه بكمال  
القدرة والرحمة فعل هذه المعاني قلت في قول تعالى ادعوا بکم تضرعوا وخفية ثم اذ رجعت هذه  
الاجمال على سبيل التلخيص فلا بد من صوابا عن ارباب السجل حقيقة الاطلاق وهو المراد من قوله تعالى  
وخفية من ذكر الاختار صوابا لك الاطلاق من ثواب الرياء اذ اعرف بذ المعنى فظهر لك ان قول  
سبحانه تعالى تضرعوا وخفية مشتمل على كل ما يراى تحقيقه وتحصيله في شرائط الدعاء وانه لا يزيد عليه  
الربط بوجه من وجوه المسئلة الثالثة التضرع التزلزل والتخشع وهو اظهار ذل النفس من قولهم ضرع فلان  
للان وتضرع له اذا طهر الله له في معرض السؤال والتخشيعة ضد العلاية يقال اخشيت الشيء اذا استرته  
واعلم ان الاختار معتبر في الدعاء ويدل عليه بوجه الاول هذه الآية فاحتمل على ان تعالى امر بالدعاء  
مقرونا بالاختار وعلم ان الامر للوجوب فان لم يحصل الوجوب فلا اقل من كونه ندبا ثم قال الله تعالى  
بعد ان لا يحب المعتدين في ترك حدين الامرين المذكورين مخفي التضرع والاختار قال الله تعالى  
لا يحب ولا يحب الله تعالى عبادة عن الثواب مكان المعنى ان من ترك في الدعاء التضرع والاختار  
فان الله لا يثيبه الجنة ولا يحسن اليه ومن كان لك كان من اجل العقاب لا محالة فظهر ان قوله  
تعالى ان لا يحب المعتدين كالتعديده على ترك التضرع والاختار في الدعاء المحبة الثانية ان  
تعالى اشى على ذكرها فقال اذا نادى ربك نداء خفيا اذ اختاره من العباد واخلصه لله وانقطع اليه الحمد الثالث  
باروى ابو موسى الاشعري انهم كانوا غزاة فاشتر فوا على واد فاجلوا يكملون ويصلون رافعي اصواتهم  
فقال عليه السلام ارفعوا صوتكم ولا غفيا فكم مدعون سمعوا قريبا وان معكم  
الحجة الرابعة قوله عليه السلام دعوة في السر لتدخل سبعين دعوة في العلانية من الحسن ولقد كان

للمسلمون يستجدون في الدعاء ويسبحون صومهم لا سيما لان الله تعالى قال ادعوا بكم تضرعوا وخفية وذكر  
الله عبده وذكرها فقال اذا نادى ربك نداء خفيا (الحجة الخامسة) المعقول حوان النفس شديدة الميل  
عليه الرغبة في الرياء السمعة فاذا فرغ من الدعاء في الدعاء مترج الرياء بذكر لك الدعاء فبقى فيه فائدة

الجنة فكان الاولى لاختار الدعاء حتى يصوه من الرياء المسئلة الرابعة قال ابو حنيفة اختار اما من افضل و  
قال الشافعي اختار افضل واتج ابو حنيفة على صحة قوله فقال في قبله آتين و جهان احد بمانه دعاء و  
الثاني ان اسم من اسماء الله تعالى فان كان دعاء و جب خفة لقوله تعالى ادعوا بكم تضرعوا وخفية و  
امكان اسم من اسماء الله تعالى و جب اختار لقوله تعالى واذا كررك في نفسك تضرعوا وخفية فان لم  
يثبت الوجوب فلا اقل من التبع ونحن نقول بهذا القول

(اس مضمون کی عبارت تفاسیر اور کتب معتبرہ میں مذکور ہیں جیسے معالم التعزیر و  
مدارک و احیاء العلوم و روح البیان و الحسنى مرقاۃ و قسطلانی وغیرہ وغیرہ)۔  
ترجمہ تیسرا مسئلہ :-

تضرع بمعنی تزلزل و تخشع ہے بمعنی انہار ذی النفس یہ اس کے قول ضرع فلان تضرع  
کہ یہ جس وقت بولتے ہیں جب کوئی کسی کے لئے سوال کے وقت اپنی ذلت ظاہر کرے الخفیه  
علانیہ کی نفیض ہے کہا جاتا ہے اخشیت اشیاء میں نے شے کو چھپایا جان لو کہ دعاء میر  
مستتر ہے اسکی کئی وجوہ ہیں (۱) اللہ تعالیٰ نے قرآن میں دعا کو اختار کے ساتھ مقرواں کیا ہے  
اور اس کا تقاضا وجوب درجہ کم از کم عذاب مشورہ ہے اس کے بعد فرمایا

حد سے بڑھنے والوں سے اللہ راضی نہیں یعنی ان دونوں تضرع و خفیه کے تارکین  
سے اور محبت اللہ کا معنی ثواب ہے اب معنی یہ ہوا کہ اللہ تضرع و اختار کے تارکین کو ثواب  
نہیں دیتا اور اسے اللہ تعالیٰ ثواب نہ دے وہ اہل عقاب سے ہوتا ہے خلاصہ یہ ہوا کہ جو دعاء میں  
تضرع و اختار نہ کرے اس کے لئے جدید و عید شدید ہے (۲) ذکر یا علیہ السلام نے رب تعالیٰ کو تحشی  
آواز سے پکھرا یعنی اس نداء کو بندوں سے تحشی رکھا اور صرف اللہ تعالیٰ کے لئے خالص کی اور  
اس کی طرف متوجہ ہوتے (۳) وہ حدیث جسے ابو اشعری رحمۃ اللہ علیہ نے روایت کیا کہ حضور

صلی اللہ علیہ وسلم ایک جنگ کے لئے تشریف لے گئے صحابہ کرام ایک وادی پر چڑھ کر زور زور سے جھیل و نکسیر کرنے لگے آپ نے فرمایا اپنے نفوس پر نرمی کرو تم بہرے اور غائب کو نہیں پکار رہے بلکہ تم تو سمیع و قریب کو پکار رہے ہو اور بے شک وہ تمہارے ساتھ ہی ہے۔ (۴) وہ دعا جو آمنت آمنت مانگی جاتے وہ بہری دعا ہے (ستر ۷۰) بار کے برابر ہے حضرت حسن رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ لوگ دعا مانگتے تو گنگنا تے جس سے صرف غیر مہلوم آواز سنائی دیتی اللہ نے حکم فرمایا ادعوا ربکم تضرعاً و خفیہ اور ذکر یا علیہ السلام کا ذکر خیر بھی فرمایا تو ندامت بخشی کی وجہ سے (۵) انسان کا نفس دیا و سمعت (شہرت) کا سخت دلدادہ ہے جب وہ دعا آواز بلند سے کرے گا تو اس میں لازماً ریل کی ملاوٹ ہو گی ریل کی ملاوٹ سے دعا کا کوئی فائدہ نہ ہو گا اسی لئے لازم ہے کہ دعا پوشیدہ طور پر اس طرح سے ریل سے بچاؤ ہو سکتا ہے۔

مسئلہ نمبر ۳۲۔

امام ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ آئین آمنت کہنا افضل ہے اور امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا جہر افضل ہے امام ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ نے اپنے دعویٰ میں فرمایا کہ آئین دعا ہے اور دعا میں غضا ہو ضروری ہے (۲) آئین اللہ تعالیٰ کے اسماء میں سے ایک اسم ہے اگر یہ دعا ہے تو بھی غضا ضروری ہے اللہ نے فرمایا ادعوا ربکم تضرعاً و خفیہ اور اگر وہ اللہ کے اسماء میں ایک اسم ہے تو بھی اختار ضروری ہے اپنے رب کا ذکر اپنے ہی میں کر تضرع و خفا سے اگر اس امر سے وجوب بھی ثابت نہ ہو تو کم از کم مذہب تو ثابت ہوتا ہے اور ہم اس خفا کے قائل ہیں۔

خلاصہ یہ ہے کہ دعا میں غضا ہو ضروری ہے اور آئین دعا ہے اسی لئے ولا الضالین کے بعد اسے آمنت کہنا افضل ہے نہ کہ چیخ کر جیسے غیر مقلدین کا طریقہ ہے۔

(باب ۱) قرآن و احادیث

اللہ تعالیٰ نے قرآن مجید میں فرمایا۔ ”ادعوا ربکم تضرعاً و خفیہ“ اپنے رب سے دعا مانگو

عاجزی سے اور آمنت۔ آمین بھی دعا ہے لہذا یہ بھی آمنت کہنی چاہیے جیسا کہ دعا کے متعلق آہنگی کا حکم ہے۔ ”واذا سألک عبادی عنی فقلنی قریب احیب دعوة الداع اذا دعان“ (پ ۲ البقرہ) اسے محبوب جب لوگ آپ سے میرے متعلق پوچھیں تو میں بہت نزدیک ہوں مانگنے والے کی دعا قبول کرتا ہوں جو مجھ سے دعا کرتا ہے۔ معلوم ہوا کہ چیخ کر دعا اس سے کی جائے جو ہم سے دور ہو۔ رب تو ہماری شہ رگ سے بھی زیادہ قریب ہے پھر آئین چیخ کر کہنا عبث بلکہ خلاف تعلیم قرآنی ہے۔ اس لئے کہ آئین دعا ہے۔

احادیث مبارکہ

(۱) سیدنا ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا

قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اذا من الامم فامون فامون فامون من وافق تا ميسر تا من الميكنة غفر له تقدم من ذنب (صالح مست) (بخاری) و مسلم، ترمذی، نسائی اور داؤد، ابواجد، مالک و احمد نے فرمایا نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ جب امام آئین کہے تو تم بھی آئین کہو کیونکہ جس کی آئین فرشتوں کی آئین کی موافق ہو گی اسکے گزشتہ گناہ معاف کر دتے جاتیں گے۔

(فائدہ) معلوم ہوا کہ گناہ کی معافی اس غازی کے لئے ہے جس کی آئین فرشتوں کی آئین کی طرح ہو اور ظاہر ہے کہ فرشتے آمنت آئین کہتے ہیں کیونکہ انکے متعلق جہر سے دعا کی تصریح نہیں تو چاہئے کہ ہماری آئین بھی آمنت ہو تاکہ فرشتوں کی موافقت ہو اور گناہوں کی معافی ہو جو وہابی چیخ کر آئین کہتے ہیں وہ جیسے مسجد میں آتے ہیں دیے حق جاتے ہیں ان کے گناہوں کی معافی نہیں ہوتی کیونکہ وہ فرشتوں کی مخالفت کرتے ہیں۔

لطیفہ ۱۔ یہ آئین کہنے والے آسمانی فرشتے بھی مراد ہیں جیسے دوسری روایت میں فی السماء کی تصریح ہے۔ لیکن انکے دور سے ہماری آئین کو سننے پر کسی کو شرک کا اندیشہ نہیں لیکن انہوں نے کہ اس ہادری کو شرک سمجھتا ہے تو نبی و ولی کے لئے۔

(۲) قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اذا قال الامم غیر المصنوب علیہم ولا الضالین غفر لہم



فائدہ من وفاق قول المکتبہ غفرلہ ما تقدم من ذنبه بحارۃ والودود وراثۃ والامالک و انما من  
توضیح: فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ جب امام کہے غیر المغضوب علیہم ولا الضالین  
تو تم کہو آمین کیونکہ جس کا یہ آمین کہنا فرشتوں کی آمین کے کہنے کے مطابق ہو گا اس کے  
گناہ بخش دئے جائیں گے۔

اور علامہ علی رحمۃ اللہ نے فرمایا و فی روایہ ولا الضالین فقال من غلط آمین فوافق قول اول  
السلام۔ ایک روایت میں ہے کہ تو حرام ہے کہ آمین کہے کہ آمین اسکی آمین آسمانی ملکہ کے  
موافق ہو گئی تو۔۔۔۔۔

### فوائد الحدیث (۱)۔

مقتدی امام کے پیچھے سورہ فاتحہ ہر گز نہ پڑھے اگر مقتدی پڑھتا تو حضور فرماتے کہ جب  
تم ولا الضالین کہو تو تم آمین کہو۔ معلوم ہوا کہ تم صرف آمین کہو گے۔ ولا الضالین کہنا امام کا  
کام ہے۔ رب فرماتا ہے۔ اذ جاہکم المومنین فاصبحوا من جب تمہارے پاس مومن عورتیں  
آتیں تو ان کا استحسان لو۔ دیکھو استحسان لینا صرف مومنوں کا کام ہے۔ نہ کہ مومنہ عورتوں کا  
کسی حدیث میں نہیں آیا کہ اذ قلتم ولا الضالین فتقولوا آمین جب تم ولا الضالین کہو تو آمین کہہ لو  
معلوم ہوا کہ مقتدی ولا الضالین کہے حاق نہیں۔

(۲) آمین آہستہ ہونی چاہئے کیونکہ فرشتوں کی آمین آہستہ ہی ہوتی ہے جیسا کہ پہلے گذرا۔  
اور یاد رہے کہ یہاں فرشتوں کی آمین کی موافقت سے مراد میں موافقت نہیں بلکہ طریقہ ادائیگی  
موافقت ہے فرشتوں کی آمین کا وقت تو وہ ہی ہے جب امام سورہ فاتحہ ختم کرتا ہے کیونکہ  
ہمارے محافظ فرشتے ہمارے ساتھ ہی نمازوں میں شریک ہوتے ہیں اور اسی وقت آمین کہتے  
ہیں۔ بلکہ ان کے فرشتے ہی۔

لطیفہ: جن لوگوں نے قسطنطنیہ کی جنگ میں شامل ہو کر لوگوں کے ہمہزیدہ کو  
حدیث کے غفرلہ ما تقدم جملہ سے قسطنطنیہ ثابت کیا ہے انہیں چاہئے کہ دنیا بھر کے تمام

خاندانوں کے لئے قسطنطنیہ جتنی ہونے کا فتویٰ جاری کریں کہ حدیث لہذا میں جی وی جملہ ہے۔  
تفصیل دیکھئے فقیر کی تہذیب "شرح حدیث قسطنطنیہ"۔

(۳) عن وائل بن حجر انہ صلی اللہ علیہ وسلم فلما بلغ غیر المغضوب علیہم ولا  
الضالین قال آمین و اٹھنی بہا صوت۔ حضرت وائل بن حجر نے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے  
ساتھ نماز پڑھی۔ جب حضور ولا الضالین پڑھنے لگے تو آپ نے فرمایا آمین اور آمین میں آواز آہستہ  
دکھی۔ معلوم ہوا کہ آمین آہستہ کہنا سنت رسول اللہ ہے بلند آواز سے کہنا باطل خلاف سنت  
ہے۔

فائدہ ۱۔ اس حدیث کو امام بخاری و امام مسلم نے نہیں لیا بلکہ امام بخاری رحمۃ اللہ نے  
اس روایت پر کلام کیا تفصیل آتی ہے۔

جرح از غیر مقلدین: یہ شعبہ کے طریق سے مروی ہے چنانچہ اسکی سند تمہاری  
بیان کردہ کتب احادیث میں ہے شعبہ عن سلمہ بن کہیل عن حجرانی عن المغیر بن وائل  
عن ابیہ انہ صلی اللہ علیہ وسلم اسکے جوابات آئیگی انشاء اللہ۔

۴۔ عن وائل بن حجر رحمۃ اللہ عنہ حضرت وائل بن حجر رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں قال  
سمعت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قرأ غیر المغضوب علیہم ولا الضالین فقال آمین و خفض بہ  
صوت (ابوداؤد و ترمذی و ابن شیبہ) کہ میں نے حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا کہ آپ نے پڑھا  
غیر المغضوب علیہم ولا الضالین تو فرمایا آمین اور آواز مبارک آہستہ رکھی۔

فائدہ ۲۔ حدیث حذا میں آمین آہستہ کہنے کی تصریح ہے لیکن کوئی نہ مانے تو ہم کیا  
کہیں۔

۵۔ عن وائل بن حجر قال لم یکن عمرو علی رضی اللہ عنہما یجھران ینسبحان اللہ الرحمن الرحیم ولا  
آمین۔ حضرت وائل بن حجر رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ حضرت عمرو علی رضی اللہ عنہما نہ تو ہم  
اللہ ادبئی آواز سے پڑھتے تھے نہ آمین۔

فائدہ :- معلوم ہوا کہ آئینہ آئین کہنی سنت صحابہ بھی ہے۔ بلکہ خلفائے راشدین میں سے دو جلیل القدر خلفاء کا عمل ہے جسکے لئے حضور علیہ السلام نے فرمایا علیکم بسنتی و سنتہ الخلفاء۔  
الراشدین۔ میری اور میری خلفائے راشدین کی سنت پر التزام کرو۔

(۶) عن عمر بن الخطاب رضي الله عنه قال: تخفى الامام اربعاً التوخم لله و آئین ربنا کب الحمد (یعنی چار چیزیں آئینہ نے فرمایا امام چار چیزیں آئینہ کہے، اعموذا باللہ و بسم اللہ، آئین اور ربنا کب الحمد۔

فائدہ :- سیدنا فاروق اعظم رضی اللہ عنہ سے براہ کرون دین کا محافظ ہو سکتا ہے انہوں نے بھی آئین کو آئینہ کہنے کا فرمایا لیکن غیر مقلدین کب ملتے ہیں وہ ہیں تراویح کو بدعت عمری کہہ کر دین سے فارغ ہو چکے ہیں۔

(۷) عن عبد الله قال: تخفى الامام اربعاً بسم الله و اللهم ربنا و کب الحمد و التوخم و والتشديد (رواہ ترمذی)۔ امام چار چیزیں آئینہ کہے بسم اللہ، ربنا کب الحمد اور التحیات۔

فائدہ :- یہ وہی عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ ہیں جسکی اتباع کا حکم حضور علیہ السلام نے بار بار فرمایا لیکن غیر مقلدین کو تو عبد اللہ بن مسعود جیتے ہی نہیں۔

(۸) عن ابی حنیفہ رضي الله عنه قال اربع تخفین الامام التوخم و بسم الله و سبحانک اللهم و آئین رواہ محمد فی الآثار و عبد الرزاق فی مصنفه۔ سیدنا امام ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ امام چار چیزیں آئینہ کہے۔ اعموذا باللہ، بسم اللہ، سبحانک اللهم اور آئین یہ حدیث امام محمد نے آثار میں اور عبد الرزاق نے اپنی مصنف میں بیان کی۔  
عقلی دلیل :-

غیر مقلدین سمیت سب کو مسلم ہے کہ آئین قرآن کریم کی آیت یا کلمہ قرآن نہیں اس لئے کہ اسے نہ جمیل امین کہتے۔ قرآن کریم میں لکھی گئی۔ بلکہ دعا اور ذکر اللہ ہے تو جیسے کہ منکند، التحیات، درود ہر ایک دعا، ماورہ وغیرہ آئینہ پڑھی جاتی ہیں ایسے ہی آئین بھی

آئینہ ہونی چاہئے۔ یہ کیا کہ تمام ذکر آئینہ ہونے آئین پر تمام لوگ پہنچ پڑے۔ یہ ہفتنا قرآن کے بھی خلاف ہے۔ احادیث صحیحہ کے بھی صحابہ کرام کے عمل کے بھی اور عقل سلیم کے بھی رب تعالیٰ عمل کی توفیق دے۔ دوسرے اس لئے کہ اگر مقتدی سورۃ فاتحہ پڑھتا بھی فرض ہوا اور اسے آئین کہنے کا بھی حکم ہو تو اگر مقتدی سورۃ فاتحہ کے درمیان میں ہو اور امام والا الضالین کہ دے اور اگر یہ مقتدی آئین نہ کہے تو اس سنت کے خلاف لکھوا اور اگر آئین کہے اور چنچ کہ تو آئین درمیان میں آویگی۔ قرآن میں غیر قرآن آویگا۔ اور درمیان سورۃ فاتحہ میں شور مچے گا۔ وغیرہ وغیرہ۔

(باب ۲) غیر مقلدین کے سوالات کے جوابات

کیا قرآنی پر سوالات :- جن آیات سے ہم نے اپنا دعویٰ کیا ان پر غیر مقلدوں نے اعتراضات کئے ملاحظہ ہوں۔

سوال :- آئین دعا نہیں ہے لہذا اگر یہ بلند آواز سے کہی جائے تو کیا حرج ہے رب تعالیٰ نے دعا آئینہ مانگنے کا حکم دیا ہے نہ کہ دیگر اذکار کا۔

جواب :- آئین دعا ہے اس کا دعا ہونا قرآن شریف سے ثابت ہے دیکھو مومن علیہ السلام نے بارگاہ الہی میں دعا کی۔

ربنا اقمس علی اموالہم و اشد علی قلوبہم فلا یومضوا حتی یرد العذاب علیہم۔ اے رب ہمارے ان کے مال برباد کر دے اور ان کے دل سخت کر دے کہ ایمان نہ لائیں جب تک درد و تکاذب نہ دیکھ لیں۔ رب نے ان کی دعا قبول فرماتے ہوئے ارشاد کیا۔ قال قد اجمیت و نحو حکما فاستجبوا۔ رب نے فرمایا تم دونوں کی دعا قبول کی گئی تو اُتاتھم رہو۔

(فائدہ) فرمائیے دعا تو صرف مومن علیہ السلام نے مانگی تھی۔ مگر رب نے فرمایا کہ تم دونوں کی دعا قبول کی گئی۔ یعنی تمہاری اور حضرت ہارون علیہ السلام کی حضرت ہارون نے دعا کب مانگی تھی۔ وجہ یہ تھی کہ انہوں نے مومن علیہ السلام کی دعا پر آئین کہا تھا۔ رب تعالیٰ



نے آمین کو مافرایا معلوم ہوا کہ آمین دعا ہے اور دعا آہستہ مستحسن ہے۔

قاعدہ شریف۔

موسیٰ علیہ السلام و ہارون علیہ السلام کی دعا سے ہمارا استدلال اس قاعدہ سے ہے کہ لا آمین دعا و کل دعا الاصل فیہ الانتظار آمین دعا ہے اور ہر دعا میں اصل یہ ہے کہ وہ آہستہ مانگی جائے۔ مستطقی قاعدہ پر اس قضیہ کا صغریٰ کتاب و سنت سے ثابت ہے یعنی آمین کا دعا ہونا قرآن و سنت سے ثابت ہے اور اکابرین مفسرین و محدثین اور اہل لغت نے بھی اسے دعا تسلیم کیا۔

قرآن سے اسکا ثبوت حضرت موسیٰ و ہارون علی نبینا و علیہما السلام کا واقعہ ہے جسے ہم نے باب اول میں بھی مختصراً لکھا اور یہاں اسے تفصیل سے لکھتے ہیں۔

وجہ استدلال۔

آیت مذکورہ میں اللہ تعالیٰ نے پہلے دعا کا ذکر فرمایا اور موسیٰ علیہ السلام کی دعا (تکذیر) بیان فرمائی اور جب دعا کی اجابت کا ذکر فرمایا تو دونوں مفسرین (علیہما السلام) کی اجابت کا بھی بیان فرمایا اس سے معلوم ہوا کہ یہ دعا کہ تکذیر قرآن مجید میں ہے خصوصیت سے موسیٰ علیہ السلام نے کی تھی اور ہارون علیہ السلام نے اس دعا کے سوا کوئی اور دعا کی ہے تو جب ہم نے محققین کی تو ہارون علیہ السلام نے سوائے آمین کے اور کوئی دعا نہیں کی یعنی موسیٰ علیہ السلام دعا کرتے تھے جو قرآن میں مذکور ہے اور ہارون علیہ السلام آمین کرتے تھے پس کتاب الہی نے اس دعا اور آمین پر دعا کا اطلاق فرمایا اس سے ثابت ہوا کہ قرآن شریف میں ہے کہ آمین دعا ہے اور ہمارا دعویٰ بھی یہی ہے کہ آمین دعا ہے اور ہر دعا کا آہستہ مانگنے کا حکم ہے لہذا نمازیں آمین آہستہ ہونی چاہئے۔ چنانچہ معالم الترتیل میں ہے کہ قدامیت و دعوتیکما انما نسبت لیسما والد علیہ کان من موسیٰ لانه روی ان موسیٰ کان یدعو و ہارون کان یسبح و التامین دعا۔ و تکلم تم دونوں کی دعا مستجاب ہوتی اور یہ تک دعا دونوں کی طرف اس لئے منسوب ہوتی ملا کہ

دعا تو صرف موسیٰ علیہ السلام نے مانگی تو وجہ یہ ہے کہ مروی ہے موسیٰ علیہ السلام دعا مانگتے اور ہارون علیہ السلام آمین کہتے اور آمین بھی دعا ہے اور یہ شاوی شریف میں ہے و اجمیت و دعوتیکما ای موسیٰ و ہارون لانه کان یومن۔ ہے شک تمہاری یعنی موسیٰ و ہارون کی دعا مستجاب ہوتی اس لئے کہ ہارون علیہ السلام آمین کہتے رہے اور جلالین میں ہے اور ساتھ ہی حاشیہ پر دعا علیہم و اس ہارون علی دعا قال قدامیت و دعوتیکما و فی التفسیر الفکی و اس ہارون علی دعا لان معناه استجب۔ فرعونوں پر موسیٰ علیہ السلام نے انکی تباہی کی دعا مانگی تو ہارون علیہ السلام نے آمین کہا اس پر اللہ تعالیٰ نے فرمایا تم دونوں کی دعا مستجاب ہے اور تفسیر کہہ

میں ہے کہ قال ابن عباس موسیٰ کان یدعو و ہارون کان یسبح فذلک قال قدامیت و دعوتیکما و ذلک لان من یقول عند الداعی آمین فهو یسبح و ذلک لان قولہ آمین تاویل استجب فموسا سائل کما ان الداعی سائل ایضا۔ موسیٰ علیہ السلام فرعونوں پر تباہی کی دعا مانگتے اور ہارون علیہ السلام آمین کہتے اسی لئے اللہ نے دونوں کے لئے فرمایا کہ تم دونوں کی دعا قبول ہوتی اس لئے کہ جو دعا مانگنے والے کے ساتھ آمین کہے تو وہ بھی دعا مانگنے میں شامل ہے اس لئے کہ آمین کا معنی ہے قبول کر اس معنی پر وہ بھی دعا مانگنے والے کی طرح سائل ہے اور تفسیر حسینی میں ہے آئندہ اذ کہ موسیٰ علیہ السلام دعا میکرد ہارون آمین گفت و آمین گویندہ و دعا شریک است ازین۔ جہت گفت کہ دعا ہر دو مستجاب شد مروی ہے کہ موسیٰ علیہ السلام دعا مانگتے ہارون آمین کہتے اور آمین کہنے والا بھی دعا میں شریک ہے اسی لئے اللہ تعالیٰ نے فرمایا تم دونوں کی دعا مستجاب ہے۔

سوال۔ قرآن مجید میں ہارون کا دعا کہنا ثابت ہے لیکن آمین بمخصوصہ ثابت نہیں اور یہ محقق مفسرین کے قول سے ثابت ہے اور وہ لائق حجت نہیں۔

جواب۔ مفسرین نے ابن عباس سے روایت کی ہے کہ موسیٰ علیہ السلام دعا کرتے تھے اور



بارون علیہ السلام آمین کہتے تھے اور تفسیر صحابہ شوبہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ہوتی ہے اتقان میں لکھا ہے ومع جزم الصحابی بقلولہ کیف یقال انما فہذہ عن اہل الکتاب وقد نموا من اللہ یقہم۔ صحابی کا اپنے قول پر جزم ہو تو پھر کیسے کہا جاسکتا ہے کہ وہ قول اس نے اہل کتاب سے لیا ہو گا حالانکہ وہ اہل کتاب کی حدیث سے سختی سے روکے گئے تھے۔ ہم نے تو ابن عباس سے آمین کو دعائے بارون ثابت کر دیا۔ ہم مخالف سے پوچھتے ہیں کہ بارون علیہ السلام نے کوئی دعا کی تھی یا نہ اگر کی تھی تو بتلاؤ کہ وہ دعائے آمین کے کیا تھی جیسا ہم نے صحابی سے ثابت کر دیا کہ وہ آمین تھی تم بھی کسی صحابی سے ثابت کر دو کہ فلاں دعا تھی اور اگر دعا سے انکار ہے تو وہ فی الواقع قرآن سے انکار ہے اور اگر مخالف کہے کہ بارون نے آمین کسی اور جناب الہی نے بھی اس آمین پر اطلاق دعا کا کیا ہے لیکن یہ اطلاق مجاز ہے اور دلیل ارعکاب مجاز پر معارضات اربعہ ہیں معارضہ اولی آمین کا دعا ہونا قرآن و حدیث صحیح قطعی الدلائل سے ثابت نہیں۔ معارضہ ثانیہ آمین کا بمعنی دعا ہونا مخالف ہے اقوال ائمہ سے معارضہ ثالثہ آمین بمعنی الدعاء مخالف ہے قول امام ابی حنیفہ سے معارضہ رابعہ آمین بمعنی دعا مخالف ہے حدیث مرفوعہ کے (تمہید جوابات) معارضہ عبارت ہے اقامہ الدلیل علی خلاف اقامہ الخصم سے اور ظاہر ہے کہ دعویٰ یہاں یہ ہے کہ آمین دعا ہے اور دلیل اس کی یہ ہے کہ اللہ نے آمین پر اطلاق دعا کا کیا مخالف معارضے پر واجب تھا کہ قرآن سے ثابت کرتا یا حدیث سے ثابت کرتا کہ اطلاق دعا آمین پر صحیح نہیں نہ آنکہ ہماری دلیل کو تسلیم کر کے اور اطلاق دعا آمین پر آنکہ تاویل کرنا ہے اور باعث تاویل چار دلیلیں مذکور کرنا ہے یہ کیسا معارضہ ہے اب ہم ان باتوں سے قطع نظر کہتے ہیں کہ کوئی دلیل ان چار دلیلوں سے صحیح اور مفید مختلف نہیں بلکہ اس قبیلہ سے ہے جو شیخ سعدی بوستان میں فرماتے ہیں یکی بر سر شایخ بن مہریدہ۔ خداوند بستان نگہ کرد و دید۔ بگفتا کہ این مرد بد می کند۔ نہ بگفتا کہ یا نفس خودی کند۔ ایک آدمی درخت پر بیٹھ

کہ ٹہنی کاٹ رہا تھا۔ باغبان نے دیکھ کر کہا کہ یہ مرد غلطی کرتا ہے لیکن اس سے میرا نہیں اسکا خود اپنا انحصار ہے۔

### جوابات معارضات :-

(۱) مخالف کا کہنا کہ آمین کا دعا ہونا قرآن و حدیث قطعی الدلائل سے ثابت نہیں اسکے چند جوابات ہیں۔ (الف) معانی لغویہ شارع نے تو بیان نہیں کئے لیکن مخالفین انہیں تسلیم کرتے ہوئے کبھی قرآن و حدیث صحیح قطعی الدلائل کے طالب نہیں ہوتے تو جب دوسرے معانی لغویہ کے لئے قرآن و حدیث صحیح قطعی الدلائل کی طلب نہیں آنکھیں بند کر کے مان لیتے ہو آمین بھی لغویہ معانی میں سے دعا ثابت ہے لہذا اسے بھی مان لو لیکن ..... (ب) معانی لغویہ کے لئے قرآن و حدیث صحیح کی حاجت نہیں ہوتی بلکہ شرع اور استدلال کرنے والے کا احسان کافی ہوتا ہے۔ (ج) ہمارا معاوضہ ہی غلط ہے۔ یہ کہنا کہ آمین کا ثبوت قرآن و حدیث میں نہیں غلط ہے اس لئے شارع نے لغات کے بیان کے لئے شرعاً کوئی حکم اور حد مقرر نہیں فرمائی۔ اگر مخالف کو انکار ہے تو ہمارا فیصلہ قبول کر لے وہ یہ کہ اصطلاحات شرعیہ کا ثبوت قرآن اور احادیث صحیحہ قطعیہ الدلائل سے ثابت کرے انشاء اللہ تا قیامت تمام منکرین ثابت نہیں کر سکتے جب اصطلاحات شرعیہ کا یہ حال ہے تو معانی لغویہ کے لئے قرآن و حدیث سے ثابت کا مطالبہ کیوں۔ ہاں یہ حق ہے کہ شارع کے اقوال و افعال مجتہدین امت اجتہاد کر کے معانی و مطالب متعین کرتے ہیں لیکن آمین تو اسکی بھی محتاج نہیں اس لئے کہ اس کا دعا ہونا مجتہدین کے اجتہاد سے پہلے خود بخود متعین ہے ہم نے اسی تصنیف میں متعدد دلائل سے ثابت کر دکھایا ہے کہ آمین دعا ہے اگر مخالفین کے پاس آمین کے دعا ہونے کے انکار میں کوئی آیت یا حدیث صریح ہے تو لائیں۔ ہم انشاء اللہ اسکے جواب کے لئے ہر وقت تیار ہیں۔

(۲) مخالف کا کہنا کہ آمین کو قرآن میں بمعنی دعا لینا اقوال ائمہ کے خلاف ہے اسکا یہ قول بھی غلط ہے اسکے چند جوابات ہیں۔ (الف) مخالفین کتنے عیار ہیں کہ دلائل قرآنیہ سے



ہیث کہ اقوال ائمہ کی طلب کرتے ہیں یہ انکی نہ صرف بہالت بلکہ حماقت ہے بلکہ خود کو  
مشرک ثابت کرتا ہے اس لئے کہ ان کا حوالہ ہے کہ تقلید ائمہ مشرک ہے (معیار الحق) اب  
ائمہ پر افتراء اور کھلم کھلا بہتان ہے کہ آئین بمعنی دعا اقوال ائمہ کے خلاف ہے عا شدہ کلام ہم نے  
کسی امام کا قول نہیں دیکھا اور نہ کسی امام نے کہا۔

ازالہ مغالطہ۔

غیر مقلدین کی طرف سے ایک اور مغالطہ پیش کیا جاتا ہے کہ آئین کا بعض علماء نے  
اسم من اسم اللہ تعالیٰ ہی تو کہا ہے تو پھر اسے صرف آئین پر زور دینا کہاں کا انصاف ہے اسکا  
جواب یہ ہے کہ بعض علماء کا بمقابلہ جمہور ایک قول مردود ہے کہ آئین اسم من اسم اللہ  
نیز یہ مقابلہ دعا کا نہیں بلکہ مقابل ایک قسم کی دعا کے ہے یعنی مقابل حجب یا فعل کے  
یعنی مقابل اسم فعل کے ہے کہ یہ دونوں فردا فردا دعا سے ہیں ہاں ملاحظہ جب تھا کہ مختلف  
کسی امام سے ثابت کرنا یا مذہب جمہور بیان کرنا کہ آئین کا معنی دعا کرنا صحیح نہیں والا لازم  
باطل گذرنا لازم باطل تو لازم خود بخود باطل ہو گیا۔

سوال۔ آئین کا معنی دعا تو امام ابو حنیفہ کے قول کے مخالف ہے فرمایا لا یقول الامام آئین  
اما یقول الامام ومذکر لان الامام دار الاموم مستمع ونا یؤمن المستمع اللہ امی کافی سایر الامام  
وہی خارج الصلوۃ۔

جواب۔ غور سے کہ مخالفین نے امام اعظم کے قول کو قرآن پر مقدم کیا علاوہ آنکہ  
امام صاحب کا قول کو کسی طرح مصافات قرآن نہیں اسکا بیان موقوف ایک مقدمہ پر ہے وہ  
یہ کہ داعی دو قسم ہے (۱) داعی باطل ہے جسکی دعا سب لوگ آمین کہتے ہیں اسکی مقابل کو مستمع  
کہا جاتا ہے (۲) داعی باقوتہ ہے کہ آئین کہنے کے باعث داعی ہے تو بعد تمہید خدا اب ہم  
کہتے ہیں کہ مراد امام داعی سے قسم اول ہے۔ پس مقدمہ داعی بمعنی اول جو تمہید کے ساتھ صحیح  
ہے بخلاف داعی فیما نحن فیہ اور بخلاف دعا کہ اجنبیت دعا تکلم میں ہے کہ وہ آئین کہنے کے

باعث یعنی ثانی ہے ولا معارفہ فلا منافاة (یہاں نہ کوئی معارفہ ہے اور نہ منافاة)

سوال۔ حدیث میں ہے قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لرجل قد ارجع فی المسکت او جنب ان  
ختم فقال من القوم یا یحییٰ بنی بنیتم فقال ابن فائدہ ان ختم باین فائدہ واجب اس میں جناب رسول  
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے آئین کو خاتم دعا ٹھہرایا اور خاتم منافیہ اس شے کے ہے کہ جسکی خاتم  
ہی ہوتی ہے پس قرآن میں اگر آئین بمعنی دعا حقیقہ لہجائے تو مخالفت باین الحدیث والمقران  
لازم آئیگی تو قرآن میں تاویل اختیار کی

جواب۔ ترجیح حدیث قرآن پر صحیح نہیں یہ بھی ایک امام اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا  
کوئی صحیح قول نہیں کہ آئین دعا نہیں غیر مقدمین کے امام اعظم رضی اللہ عنہ کے فقہی مسئلے  
سے از خود ان پر بہتان تراشا ہے مسئلہ کی عربی عبارت اصل ہم نے لکھی ہے تاکہ اہل انصاف  
حقیقت کو سمجھ سکیں مسئلہ مذکور کا خلاصہ یہ ہے کہ نماز باجماعت میں ولا اضلین کے بعد آئین  
امام نہ کہے بلکہ مستحذی کہے اس لئے امام نے سورۃ الفاتحہ وال دعا انکی ہے وہ داعی دعا مانگنے  
والا ہے اور مستحذی مستمع ونا ہے اور مانع آئین کہ نہ کہ داعی جیسے کہتے ہیں وہی بات بیاسی  
(جواب م)

غیر مقلدین دھوکہ دینے کے استاد ہیں جب ہم دلائل دیتے ہیں تو کہتے ہیں بخاری  
شریف میں دکھاؤ اور بخاری دلیل بخاری شریف میں ہوگی تو اس کا نام تک نہ لیں گے  
حالانکہ بخاری شریف میں صاف لکھا ہے کہ قال عطاء آئین دعا حضرت عطاء رحمہ اللہ تعالیٰ  
نے فرمایا کہ آئین دعا ہے۔

جواب ۳

اکثر غیر مقلدین علم سے کورے ہوتے ہیں اور کچھ پڑھتے ہوتے ہیں تو انہیں مطالعہ نہیں  
ہوتا انکے علمی خفا کے لئے چند حوالہ جات حاضر ہیں تمام غیرین آئین کو دعا کہہ رہے ہیں  
یاد رہے کہ آئین عام اس سے کہ بمعنی استجب یا کذا کہ لیکن یا فعل یا اسم یا نام خدا ہے  
معنی دعا ہے کیونکہ سوائے اسمال بنیم کے آئین اسم فعل بمعنی امر کے ہے اور امر نسبت اعلیٰ



کی دعا ہے اور احتمال پنجم پر تقدیر عبارت یا آمین اسجوب ہے۔ قال البخاری فی صحیحہ عطاء آمین دعاہ فی المعالم تحت الجبیت، ہو کما و التائین دعاہ و تحت قولہ آمین معناه اللهم اسجوب و قال ابن عباس و تقادہ معناه کذلک کیون و فی تفسیر روح البیان تحت قولہ تعالیٰ قد اجیبت و ہو کما و التائین دعاہ معناه اسجوب اہ و فی الکشاف آمین صوت سہی۔ الفعل الذی ہو اسجوب کما کان روید و جمیل و سلم قسمی بحالہ لعل الی حی امل و اسرع و اقبل و عن ابن عباس سالت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم معنی آمین فقال فعل اہ و فی المدارک آمین صوت سہی الفعل الذی ہو اسجوب کما ان روید اسم لا مبل عن ابن عباس سالت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم عن معنی آمین فقال فعل و فی التفسیر المنطوقی قال ابو نعیم قال ابن عباس آمین معناه اسمع اسمع و اسجوب و اخرج التعلی عن ابن عباس قال سالت النبی صلی اللہ علیہ وسلم عن معنی آمین فقال فعل اہ ابو نعیم فی شرحہ لمسلم معناه اسجوب اہ و فی شرح الموطا للبخاری معناه اسجوب عند الجمهور و قبلہ اسم من اسماء اللہ تعالیٰ رواہ عبد الرزاق باسناد ضعیف من طریق حدیث قال بن سیاف التالی و انکرہ جماعۃ کذا ذکرہ السیوطی اہ۔

خلاصہ:- ان تمام عبارات کا خلاصہ یہ ہے کہ جمهور کے نزدیک آمین بمعنی دعا ہے ایک ضعیف بذہب میں آمین اللہ تعالیٰ کے اسماء میں سے ایک اسم بتایا ہے لیکن وہ بھی بتاویل بمعنی دعا آتے ہیں۔

مزید بر آں:- دیگر ہند اور حوالہ جات لیجئے۔ و فی القسطانی و معناه عند الجمهور اللهم اسجوب و قبلہ حواسم سن اسماء اللہ تعالیٰ رواہ عبد الرزاق عن ابی حریرۃ باسناد ضعیف و انکرہ جماعۃ مسلم النووی و عبارتہ فی التہذیب حدیث لا لیس فی اسماء اللہ تعالیٰ اسم منی و لا غیر معرب و اسماء اللہ تعالیٰ لا تثبت الا بالقرآن او السنۃ و قد عدم النظر یقین اہ و فی البخاری معناه اسجوب لی او کذلک فلکیں قال النبی قولہ آمین اہ اسم من اسماء اللہ تعالیٰ و معناه یا آمین اسجوب و ردہ النووی اہلم یثبت بالقرآن و السنۃ المتواترۃ و اسماء اللہ تعالیٰ لا تثبت بدوہما حادہ و فی التفسیر الکبیر لان قولہ آمین۔ تاویل اسجوب اہ ان نقول معتبرہ سے ثابت ہوا کہ آمین عند الجمهور اسم فعل بمعنی دعا ہے اور عند البعض اسم الہی ہے لیکن دونوں تقدیروں پر بمعنی دعا مستعمل ہے۔

سوال:- تمہارے بیان کردہ معنی کے علاوہ مفسرین نے اور معانی بھی آمین کے ثابت ہیں کیوں نہیں کہ آمین اسم فعل ہو جسکا معنی کذلک کیون ہو یا انکہ خاتم دعا ہو و المعالم بلکہ حدیث میں بھی آیا ہے کما رواہ ابو داؤد انہ قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لعل لعل فی المسئلۃ او جب ان ختم فقال من القوم بای ختمی فقال بایین فانہ ان ختم بآمین فقط او جب۔ ایک شخص نے دعائیں بہت عجز کیا تو حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اگر یہ شخص اسی دعا پر مہر لگا دے تو اسکی دعا ضرور قبول ہوگی۔

جواب:- یہاں دھوکہ دیا کہ اسم فعل سوائے معنی امر کے بھی آتا ہے کیونکہ اسماء افعال دو قسم ہیں بمعنی اسمی و بمعنی امر فی الفوائد الفیائیۃ اسماء الافعال ما کان ای اسم کان بمعنی الامر و الماضی الذی ہما من اقسام المبنی الاصل فعلتہ بنا و ہا کوہا مشابہا۔ تمام اسمائے افعال بمعنی امر و ماضی ہوتے ہیں اور یہ دونوں بمعنی الاصل کی قسمیں ہیں اسلئے کہ انہیں بنی الاصل سے مشابہت ہے اور اسم فعل بمعنی مضارع کبھی نہیں ہوتا پس کذلک کیون یا بمعنی ماضی ہے یا بمعنی امر بمعنی ماضی ہونا جائز نہیں و نہ لگ کان جسکا معنی قاری میں سمجھنا ہوسے ہوتا پس متعین بمعنی امر ہوا کہ جسکا معنی سمجھنا تھا یا در ہے کہ اسکا نوید کتب تفسیر و لغات ہیں۔



تائید از کتب لغت۔ ہر مذہب کی عادت ہے کہ مسئلہ کو عوام کی نظروں میں کمزور کرنے کے ارادے پر انکار کر کے عقلی دھوکوں کا کام لیتے ہیں۔ تحقیق سے تو انہیں دور کا واسطہ نہیں اور نہ ہی فنون کا مطالعہ ہوتا ہے فقیر کتب تفاسیر کے ساتھ کتب لغت کے حوالے پیش کرتا ہے۔

جمع البحار میں ہے اولک (کذک) فلکیں۔ صراح میں ہے آئین فی الدعا اجابت کن و معین باد۔ غیاث میں ہے آئین اسم فعل است بمعنی قبول کن دعا را یا بمعنی پختاں باد۔

ازالہ وہم۔ اعتراض میں آئین کو مضارع کے معنی میں بتایا گیا ہے یہ نری جہالت ہے کیونکہ کسی خود لغت اور تفسیر وغیرہ میں نہیں کہ اسم فعل بمعنی مضارع ہو اور سوال میں یہ اثر دیا گیا کہ احناف آئین کو سوائے دعا کے اور کسی معنی کو نہیں اتنے یہ بھی مراسر بہستان ہے جیسے انکی عادت ہے کہ بہستان تراشیوں میں تمام مذہب سے سب سے آگے ہیں ہم نے کب کہا ہے کہ آئین دعا کے علاوہ دوسرے معنی میں نہیں آتا۔ ہم نے یہاں فاتحہ کے اختتام پر آئین کا معنی دعا کا دعویٰ کیا ہے اور وہی حق ہے اور دلائل سے ثابت ہو چکا ہے لیکن انہیں دلائل سے کیا غرض۔

سوال۔ جب تم خود مانتے ہو کہ اسم فعل ماضی کے معنی میں بھی آتا ہے اور ماضی ضمیر ہے اور تم دعا ثابت کر رہے ہو اور دعا جملہ انشائیہ ہے جیسے نحو میرے دھننے والا بھی جانتا ہے۔

جواب۔ ایک شدہ و دلا معالہ ہے یہ سوال ذیل جہالت ہے اس لئے کہ جملہ ضمیر جملہ انشائیہ کے معنی میں عام مستعمل ہوتا ہے جب قرینہ ہو اسی نحو میر میں جملہ ضمیر کہ نہ صرف دعا میں جملہ انشائیہ کی طرف منتقل کرنا ہے بلکہ بعث اشتریت بھی جملہ ضمیر جملہ انشائیہ میں مستعمل ہوتا ہے وغیرہ اور علم نحو و بیان وغیرہ میں جملہ ضمیر کا جملہ انشائیہ کا استعمال عام قاعدہ ہے اس قاعدہ پر آئین کا معنی یقیناً جنہیں باد (خدا کرے ایسے ہو) ہو گا کہ کہ نہیں ایسے ہوتا تھا۔

ازالہ وہم۔ مخالفین نے ابو داؤد کی حدیث سے استدلال کر کے تاثر دیا ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے اس دعا مانگنے والے شخص کو فاقم (مہر) یعنی آئین کہنے کا فرمان اشارہ کرتا ہے دعا اور ہے آئین شے دیگر یہ غلط ہے اس لئے دعا۔ اور آئین کو آپس میں منافیہ نہیں دعا کے علاوہ آئین کا دوسرا معنی ثابت کرنا ہل علم کا شیوہ نہیں ہاں جہالت سے ہو تو اسکی مجبوری ہے۔

ازالہ مغالطہ۔ ابو داؤد شریف کی حدیث مذکور میں آئین کو فاقم فرمانا انگشتری (معروف معنی) مراد لینا بھی جہالت بلکہ حماقت ہے اور نہ ہی یہ معنی یہاں مستصور ہو سکتا ہے بلکہ یہاں فاقم بمعنی مطلقاً ختم بہ اشیء ہے اور ماختم بہ اشیء کسی شے کی جنس سے ہوتا ہے جیسے آئین غار کی جنس سے ہے اور قاعدہ ہے کہ جنس شئی شے کے منار نہیں ہوتی اس سے یقینی طور ثابت ہوا کہ آئین دعا ہے۔

امثلہ در توضیح مسئلہ۔ چند روایات حاضر ہیں جنہیں ثبوت ملتا ہے کہ فاقم دعا از جنس دعا ہے۔

(۱) اللہ تعالیٰ نے فرمایا و لکن رسول اللہ و فاقم البینین فاقم البینین معذور سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم فاقم ہیں لیکن "البینین" کے زمرہ میں داخل بھی ہیں ثابت ہوا کہ شے اپنی جنس میں داخل ہوتی ہے۔

(۲) حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے مروی ہے فرمایا کہ نزل ملک فقال البشیر بنوزین او یتہام یوت بنی قبلک فاقم الکتاب و غوایم سورۃ بقرۃ۔ فرشتہ نازل ہوا اور عرض کی کہ اے صیب خدا صلی اللہ علیہ وسلم آپکو بشارت ہو دو نوروں کی جو صرف آپکو دے گئے آپ سے قبل کسی نبی علیہ السلام کو نہیں دئے گئے فاقم اور سورۃ البقرہ کے غوایم یعنی آسمان الرسول الخ دیکھتے سورۃ البقرہ میں آسمان الرسول داخل ہے۔

(۳) سیدہ عائشہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں کہ حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک سریر



روانہ فرمایا اور انکا مصر لنگر یقرر لاصحابہ صلا تہم فینتم بقل ہوا اللہ احد۔ اپنے مقتدیوں کے لئے قراءۃ فرماتا تو سورۃ اخلاص پر نماز ختم کرتا۔

اس حدیث میں قرآن کے ذکر کے بعد سورۃ اخلاص مذکور ہوئی ظاہر ہے قراءۃ القرآن میں سورۃ اخلاص داخل ہے۔

ان دلائل سے ثابت ہوا کہ آئین دعا کے مغایر نہیں فہند اموالیہ حدیث شریف میں دعا کے بعد آمین کو خاتم کہنا اسے دعا ہونے سے خارج نہیں کرتی یہی ہمارا دعا کہ آمین دعا ہے اور دعا میں غلطی نہیں ہے۔

غیر مقلدین کی پیش کردہ احادیث ۱۔ انکا خلاصہ جواب یہ ہے کہ وہ روایات مجروح اور ضعیف ہیں جو قابل حجت نہیں بخند نمونے ملاحظہ ہوں۔

سوال ۱۱۔ ترمذی شریف میں حضرت واسل ابن حجر سے روایت ہے۔ قال سمعت النبی صلی اللہ علیہ وسلم قراءۃ غیر المغضوب علیہم ولا الضالین وقال آمین و مد بجا صوتہ۔ میں نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو سنا کہ آپ نے غیر المغضوب علیہم ولا الضالین پڑھا اور آمین فرمایا اپنی آواز کو اس پر بلند کیا معلوم ہوا کہ آمین بلند آواز سے کہنا سنت ہے۔

جواب ۱۔ حدیث کا غلط ترجمہ ہے اس میں مد ارشاد ہوا نہ مد سے بنا ہے۔ اس کے معنی بلند کرنا نہیں بلکہ آواز کھینچنا ہے۔ مطلب یہ ہے کہ حضور نے آمین بروزن کریم قصر سے نہ فرمائی بلکہ بروزن قالین الف اور مسیم خوب کھینچ کر پڑھی۔ لہذا اس میں محاضنین کی کوئی دلیل نہیں۔ ترجمہ کی غلطی ہے۔

(قاعدہ) مد کا مقابل قصر خفا کا مقابل جہر رفع کا مقابل خفض ہے اگر یہاں جہر ہوتا تو دلیل صحیح ہوتی جہر کسی روایت میں نہیں۔ رب تعالیٰ فرماتا ہے۔ انہ یعلم الہم وما یخفی۔ بے شک رب تعالیٰ جانتا ہے بلند اور پست آواز کو رب تعالیٰ نے یہاں خفا کا مقابل جہر فرمایا نہ کہ مد۔

سوال ۱۲۔ ابو داؤد شریف میں حضرت واسل ابن حجر سے روایت ہے۔ قال کان رسول اللہ صلی اللہ

علیہ وسلم اذا قرا ولا الضالین قال آمین و رفع بجا صوتہ۔ نبی صلی اللہ علیہ وسلم جب پڑھتے ولا الضالین تو فرماتے تھے آمین اور اس میں اپنی آواز شریف بلند فرماتے تھے۔

یہاں رفع فرمایا جس کے معنی ہیں اونچا کیا بلند کیا معلوم ہوا کہ آمین اور نبی آواز سے کہنا سنت ہے۔

جواب ۱۱۔ حضرت واسل ابن حجر کی اصل روایت میں مد ہے۔ جیسا کہ ترمذی شریف میں وارد ہوا۔ جس کے معنی کھینچنے کے ہیں۔ نہ کہ بلند کرنا یہاں اسناد کے کسی راوی نے روایت بالمعنی کی مد کو رفع سے تصویر فرمایا اور مراد وہی کھینچنا ہے نہ کہ بلند کرنا روایت بالمعنی کا عام دستور تھا۔

(۲) ترمذی اور ابو داؤد کی روایتوں میں نماز کا ذکر نہیں صرف حضور کی قرأت کا ذکر ہے ممکن ہے کہ نماز کے علاوہ خارجی قراءۃ کا ذکر فرمایا گیا ہو مگر جو روایات ہم نے حدیث کی ہیں ان میں نماز کا صراحت ذکر ہے لہذا احادیث میں تعارض نہیں اور نہ احادیث ہمارے خلاف ہیں۔

(۳) آمین بالجہر اور آمین خفی کی احادیث میں تعارض ہے۔ مگر جہر والی روایتیں قرآن کریم کے خلاف ہیں لہذا ترک کے لائق ہیں اور آسمت کی روایتیں قرآن کے مطابق ہیں لہذا واجب العمل ہیں۔

(۴) آسمت آمین کی حدیثیں قیاس شرعی کے موافق ہیں اور جہری آمین کی حدیثیں اس کے خلاف لہذا آسمت آمین کی حدیثیں قابل عمل ہیں۔ اس کے خلاف قابل ترک قرآنی آیتوں اور قیاس شرعی کا ذکر فن اصول فقہ میں مفصل مذکور ہے۔

(۵) آمین جہری والی حدیثیں قرآن شریف سے اور ان احادیث سے جو ہم حدیثیں کر چکے ہیں منوٹ ہیں۔ اسی لئے صحابہ کرام ہمیشہ آسمت آمین کہتے تھے اور اسی کا حکم دیتے تھے۔ اور زور سے آمین کہنے سے منع کرتے تھے۔ جیسا کہ باب اول میں ذکر کیا گیا۔ اگر جہر کی حدیثیں منوٹ نہیں تھیں تو صحابہ نے عمل کیوں چھوڑ دیا۔



سوال۔ ابن اجمہ میں حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے۔ کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اذا قال غیر المغضوب علیہم ولا الضالین قال آمین حتی یمس جہا من الصف الاول فیرتج بہا المسجد حضور صلی اللہ علیہ وسلم جب غیر المغضوب علیہم ولا الضالین فرماتے تو آمین فرماتے۔ یہاں تک کہ پہلی صف والے سن لیتے تو مسجد گونج جاتی تھی۔

جواب۔ ہر مذہب بالخصوص غیر مقلدین کی عادت ہے کہ بعض اوقات صرف اپنا دعویٰ ثابت کرنے کے لئے آیت یا حدیث وغیرہ ادھوری بیان کرتے ہیں۔ یہاں وہ چال چلی ہے حالانکہ اس روایت کو مکمل پڑھتے تو مطلب واضح ہو جاتا اصل روایت یوں ہے کہ۔ عن ابی ہریرہ قال ترک الناس التائین وکان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم الخ۔ لوگوں نے آمین کہنا چھوڑ دی حالانکہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم الخ۔

(فائدہ) اس جملہ سے معلوم ہوا کہ عام صحابہ کرام نے بلند آواز سے آمین چھوڑ دی تھی جس پر سیدنا ابو ہریرہ یہ شکایت فرما رہے ہیں اور صحابہ کا کسی حدیث پر عمل چھوڑ دینا اس حدیث کے نسخ کی دلیل ہے۔ یہ حدیث تو ہماری تائید کرتی ہے نہ کہ تمہاری۔

(۳) اگر یہ حدیث صحیح مان لی جاوے تو عقل اور مشاہدہ کے خلاف ہے اور جو حدیث عقل و مشاہدہ کے خلاف ہے وہ قابل عمل نہیں خصوصاً جبکہ تمام احادیث مشہورہ اور آیات قرآنیہ ایکے خلاف ہیں علاوہ عرف عام کے بھی خلاف ہے اس لئے کہ اس حدیث میں مسجد گونج جانے کا ذکر ہے حالانکہ گنبد والی مسجد میں گونج پیدا ہوتی ہے نہ کہ چھپر والی مسجد میں حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم کی مسجد شریف آپ کے زمانہ میں چھپر والی تھی۔ وہاں گونج پیدا ہو ہی کیسے سکتی تھی۔ آج کوئی غیر مقلد صاحب کسی چھپر والے گھر میں شور مچا کر گونج پیدا کر دکھاویں انشاء اللہ جینے جینے مر جاویں گے مگر گونج پیدا نہ ہوگی۔ اس کے باقی وہ جواب ہیں جو پہلے بیان کئے گئے۔

(۳) یہ حدیث قرآن کریم کے بھی خلاف ہے۔ رب فرماتا ہے لا ترفعوا صواتکم فوق صوت

النبی۔ اپنی آوازیں نبی کی آواز سے اونچا نہ کرو اگر صحابہ نے اتنی اونچی آمین کہی کہ مسجد گونج گئی تو ان سب کی آواز حضور کی آواز سے اونچی ہو گئی۔ قرآن کریم کی صریح مخالفت ہوئی۔ جو حدیث مخالف قرآن ہو قابل عمل نہیں۔

سوال۔ بخاری شریف میں ہے۔ وقال عطاء۔ آمین وعلاء۔ امن ابن الزبیر ومن وراءہ حتی ان للمعبد للعبید۔ حضرت عطاء فرماتے ہیں کہ آمین دعا ہے اور حضرت ابن زبیر اور انکے پیچھے والوں نے آمین کہی۔ یہاں تک کہ مسجد گونج پیدا ہو گئی۔ اس حدیث میں صاف معلوم ہوا کہ آمین اتنی پیچھے کر کہتا چاہئے کہ مسجد میں گونج جاوے۔

جوابات۔ (۱) اس کا پہلا جملہ ہمارے مطابق ہے کہ آمین دعا ہے اور قرآن کریم فرماتا ہے کہ دعا آمستہ مانگو۔

(۲) اس حدیث میں نماز کا ذکر نہیں نہ معلوم غار نمازیہ تلاوت ہوتی یا نماز میں ظاہریہ ہے کہ غار نماز ہوگی۔ تاکہ ان احادیث کے خلاف نہ ہو جو ہم نے پیش کیں۔

(۳) یہ حدیث عقل و مشاہدہ کے خلاف ہے۔ کیونکہ یہی اور چھپر والی مسجد میں گونج پیدا نہیں ہو سکتی لہذا واجب التاویل ہے۔ اگر قرآن کی آیت بھی عقل شرعی اور مشاہدہ کے خلاف ہو تو وہاں تاویل واجب ہوتی ہے ورنہ کفر لازم آجاتا ہے۔ آیات صفات کو مشابہ مان کر صرف اعلان لاتے ہیں۔ اس کے ظاہری معنی نہیں کرتے کیونکہ ظاہری معنی عقل شرعی کے خلاف ہیں۔ جیسے۔ ید اللہ فوق ایدہم فاما قولنا فمجد اللہ ان کے ہاتھوں پر اللہ کا ہاتھ تم جرحہ ہر جرحہ ادھر ہی اللہ کا منہ ہے۔ خدا کے لئے ہاتھ منہ ہونا عقل کے خلاف ہے۔ لہذا یہ آیات واجب التاویل ہیں نیز رب تعالیٰ فرماتا ہے۔ تقرب فی عین جمیعہ۔ ذوالقرنین نے سورج کو کھینچ کر دیکھنے ڈوبتے دیکھا سورج کا ڈوبنے وقت آسمان میں اترا عقل کا تقاضا ہے لہذا اس کی تاویل لازم پڑھنا اور یہ حدیث سمجھنا کچھ اور اسی لئے ہم غیر مقلدین کو کہتے ہیں کہ حدیث سمجھنے کا شوق ہے تو ہمارے مدرسے میں داخل ہو جاؤ!!۔



ملاحظہ یہ ہے کہ ایسی کوئی حدیث صحیح مرفوع نہیں جس میں نمازیں آئین بالجہر کی تصریح ہو۔ ایسی صحیح حدیث نہ ملی ہے نہ ملے گی۔ اس طرح مخالفین اور روایات بھی پیش کرتے ہیں انکا بھی یہی حال ہے مثلاً سنائی شریف میں ہے۔ اخبرنا محمد بن عبید اللہ بن عبد الحکم ثنا شعبان السیث بن سعد عن خالد بن یزید عن سعید ابن حلال عن نعیم الجمر قال مشیت وراء ابی هريرة فقرأ بسم الله الرحمن الرحيم ثم قام المقرأ آن حتى قال غير المخطوب عليهم ولا الضالين فقال آتین الحدیث۔

سوال۔ جتنا روایات حنفی آئین بالفہ میں پیش کرتے ہیں وہ سب ضعیف ہیں اور ضعیف سے استدلال نہیں کر سکتے (وہی پرانا یاد کیا ہوا سبق) دیکھو واسطی ابن حجر کی حرمی والی روایات جو ہم نے پیش کی اس کے متعلق ترمذی فرماتے ہیں: حدیث سفیان اصح من حدیث شعبہ فی هذا الی ان قال وخصف بجا صوة واما جواد بجا صوة۔ آئین کے بارے میں سفیان کی حدیث شعبہ کی حدیث سے زیادہ صحیح ہے شعبہ یہاں کہتے ہیں خصف یعنی حضور نے پست آواز سے کہا جلا نکد ہے یعنی کھینچ کر آئین فرمائی۔

جواب۔ خدا کا شکر ہے کہ تم مقلد تو ہوتے مام و عنیفہ کے نہ کسی اور کے جیسے یہاں امام ترمذی کو ۱۱۱ کہ ہر جرح آنکھ بند کر کے قبول کر لیتے ہو حالانکہ اس حدیث کے فضعف کی اصل وجہ یہ ہے کہ یہ تمہارے خلاف ہے۔ اگر تمہارے حق میں ہوتی تو آنکھ بند کر کے مان لیتے ہاں اس سوال کے چند جوابات ہیں۔

۱۱) ہم نے آیت آمین کی متعدد سندیں پیش کیں۔ کیا سب سندیں ضعیف ہیں اور سب شعبہ راوی آرہے ہیں۔ اور شعبہ ہر جگہ غلطی کر رہے ہیں یہ ناممکن ہے۔

۱۲) اگر ہماری مستند اسنادیں ساری کی ساری ضعیف بھی ہوں تب بھی سب مل کر قوی ہو گئیں۔

(۳) شعبہ امام ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ کے بعد اسناد میں شامل ہوتے جن سے یہ حدیث ضعیف ہوتی امام صاحب کو یہ حدیث باطل صحیح کی تھی۔ بعد کا ضعف پہلے والوں کو مضرت نہیں۔

(۴) اگر پہلے سے ہی یہ حدیث ضعیف تھی جب نبی امام اعظم سمرقانت امام ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ کے قول کو قبول کرنا ہو گا اس لئے کہ ضعیف فی السند آپ کے زمانہ کے بعد ہوا۔

۱۵) چونکہ اس حدیث پر عام امت مسلمہ نے عمل کر لیا ہے لہذا حدیث کا ضعیف جاننا ہمارا اور حدیث قوی ہو گئی۔ چنانچہ اہل فہم و فہم کا مسلمہ قاعدہ ہے۔

(۶) حدیث کی قرآن کریم تائید کر رہا ہے اور بلند آواز کی حدیث قرآن کے خلاف ہے  
لہذا آیت آمین کی حدیث قرآن کی تائید کی وجہ سے ٹوٹی ہو گئی جیسا کہ اصول فقہ کا قاعدہ  
ہے۔

(۷) اس حدیث کی قیاس شرعی تائید کر رہا ہے۔ اور بلند آواز کی حدیث قیاس شرعی کے اور عقل شرعی کے خلاف ہے لہذا آئمہ آمین کی حدیث قوی ہے اور بلند آواز کی حدیث ناقابل عمل۔ غرضیکہ آئمہ آمین کی حدیث بہت قوی ہے اس پر عمل چاہئے۔

سوال ۱۔ ابو داؤد شریف میں حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ حضور جب سورہ فاتحہ سے فارغ ہوتے تو۔ قال آمین حتی یسمع من ینالہ من الصف الاول۔ اس طرح آمین کہتے کہ صف الاول میں جو آپ سے قریب ہوتا وہ سن لیتا۔

جواب: یہ حدیث تمہارے مٹی خلاف ہے کیونکہ پہلی تمہاری روایتوں میں تھا کہ مسجد گونج جاتی تھی اور اس میں آیا کہ صرف پیچھے والے ایک دو آدمی ہی سننے تھے (۲) اسی حدیث



کی اسناد میں بشرائین رافع آ رہا ہے۔ اسے ترمذی نے کتاب الجناحوں میں حافظ ذہبی نے مسند میں ملت ضعیف فرمایا احمد نے اسے منکر الحدیث کہا ابن معین نے اس کی روایت کو موضوع قرار دیا امام شافعی نے اسے قوی نہیں مانا۔ یہاں شعبہ نے تین جگہ پر غلط کی (۱) حجر ابن العنبر کہا حالانکہ وہ حجر ابن العنبر ہے جسکی کنیت ابوالسکین ہے (۲) علقمہ بن وائل کو زیادہ کیا حالانکہ علقمہ نہیں (۳) خفض صوتہ کہا حالانکہ مضموتہ کہنا تھا چنانچہ امام ترمذی جو صحاح کے تیسرے نمبر پر ہے اور امام بخاری جیسے امام الحدیث کو گواہ بنا کر فرماتے ہیں۔ سمعت محمد بن یقول حدیث سفیان اصح من حدیث شعبہ فی جزاء غلطہ شعبہ فی موضع من حدیث الحدیث فقال عن حجر ابن العنبر وهو حجر بن العنبر وکنی بانی لسکین وذاذ فی عن علقمہ بن وائل لیس فیہ عن علقمہ وانما هو عن حجر بن عنبس عن وائل بن حجر و قال خفض بہا صوتہ انما ہوید بہا۔ ابو عینی ترمذی نے کہا کہ میں نے محمد ابن اسماعیل بخاری سے سنا کہ وہ کہتا تھا کہ حدیث سفیان اصح ہے حدیث شعبہ سے آئین کے باب میں شعبہ نے اس حدیث کی پچھڑ چاہیں غلط کی پس کہا شعبہ نے عن حجر ابن العنبر حالانکہ وہ حجر ابن العنبر ہے کنیتہ اسکی ابوالسکین ہے اور شعبہ نے زیادتی کی اس اسناد میں کہا عن علقمہ ابن وائل حالانکہ اس اسناد میں علقمہ ہے روایت نہیں روایت تو حجر بن عنبس سے ہے کہ وہ وائل ابن حجر سے کرتا ہے اور نیز کہا شعبہ نے خفض بہا صوتہ اور حدیث میں ہے تم بہا صوتہ۔

**جوابات از اویسی غفرلہ**۔ ہم امام ترمذی اور امام بخاری رحمہما اللہ تبارک کا احترام کرتے ہیں اور انہیں فن حدیث کی نقل کے امام مانتے ہیں لیکن معصوم نہیں مانتے (۱) امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ کا حدیث سفیان کو اصح اور شعبہ کی حدیث کو مجروح فرمایا لیکن بلا دلیل جب تک دلیل نہ ہو کوئی بڑا امام کیوں نہ ہو اس کی بات مسلم نہیں ہوتی۔ (۲) امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ کا حدیث سفیان کو اصح کہنا تو دلیل ہے کہ شعبہ کی حدیث صحیح ہے اصح حدیث کی صحت کی دلیل ہوتی ہے کیونکہ افضل کی نفی سے فاعل کی نفی نہیں ہوتی اور محدثین کے

خود یک یہ قاعدہ مسلم ہے اگرچہ سفیان کی حدیث کو اصح کہنے کی بھی امام بخاری رحمۃ اللہ کے ہاں کوئی دلیل نہیں۔ بلا دلیل ہم کسی کی نہیں مانتے کیونکہ ہم مقلد ہیں یہ تو اتنا غیر مقلدین کو مضرب ہی ہے کہ وہ کسی امام کی تقلید نہیں کرتے اگرچہ وہ دلائل کے انبار لگا دے۔ یہاں غیر مقلد امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ کی بات بلا دلیل مان رہے ہیں یا اعلان کریں کہ ہم امام بخاری رحمۃ اللہ کے مقلد ہیں۔ (۳) سفیان رحمۃ اللہ کی روایت کو ہم نے نہیں مانا اور اسکے وجہ ہم نے پہلے عرض کئے ہیں۔ (۴) امام حاکم بھی محدث پایہ کے ہیں انہوں نے امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ کے مقابلہ میں حدیث شعبہ کو صحیح کہا ہے (۵) امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ کا کہنا کہ ابن العنبر کی کنیت صرف ابوالسکین ہے ابوالعنبر نہیں امام یعنی شارح بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا کہ یہ امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ کا اس قاعدہ سے تغافل ہے کہ ایک شخص کی دو کنیتیں ہوتی ہیں بہت سے محدثین کرام بلکہ صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کی دو کنیتیں ثابت ہیں اور محدثین عظام رحمہم اللہ تعالیٰ سے یہ ثابت کیا کہ ابوالعنبر کنیت ابن العنبر کی ہے۔ (۶) سفیان نے اپنی روایت میں ابوالعنبر کہا ہے حدیث دوم میں ابو داؤد کی اسناد میں اور نیز داری میں ایسا ہی موجود ہے (۷) نیز یہ کہنا کہ شعبہ نے علقمہ کے ذکر کرنے میں غلط کی ہے یہ کہنا امام بخاری رحمۃ اللہ سے موجب تعجب ہے۔ تقریب میں ہے شعبہ ثقہ حافظ متقن کان الثوری یقول امیر المؤمنین فی الحدیث وکان علیہ ثقہ جب شعبہ جب ثقہ ہوا اور زیادہ ثقہ معصم ہے کما فی اصول الفقہ والحدیث پس غلط شعبہ کی طرف نسبت کرنا اگر غلط نہیں تو کیا ہے (۸) اسناد میں علقمہ بن وائل مذکور ہو اور سفیان نے ارسال کیا ہو محدثین کا قاعدہ ہے کہ کبھی ذکر کبھی ارسال کرتے ہیں قال الامام مسلم فی صحیحہ وکذا لک کل اسناد الحدیث لیس فیہ ذکر سماع بعضهم من بعض وان کان قد عرف فی الجملة ان کواحد منهم قد سمع من صاحبہ سماعا کثیرا فغیاہ لکل واحد منهم یزول فی بعض الروایۃ فیسمع من غیرہ عن بعض احادیث ثم یرسلہ عنہ ایاہ الا یسمی من سمعہ نہ ویشیط ایاہ فی بعض الروایۃ فی حملہ عنہ کا حدیث ویتزرک الا ارسال امام مسلم رحمۃ اللہ تعالیٰ نے



فرمایا کہ ایسے ہی ہر وہ استاد حدیث کہ جسمیں بعض کو بعض سے سماع حاصل نہیں اگرچہ وہ سہلہ معروف ہے کہ انکے ہر ایک نے ایک دوسرے سے بکثرت سنا ہے تو ہر ایک کو بائز ہے کہ وہ دوسرے سے بعض احادیث سنکر بھی ارسال کرے اور اسکا نام نہ لے جس سے سنا ہے کبھی اس سے روایت کر کے اسکا نام لے اور ارسال کا ترک کرے دوسرے پہنچا مسئلہ قائم فرمائیں جو چاہے سلم شریف کا مقام حجاز دیکھ لے تو حضرت امام بخاری کا حکم لگانا غلط ہے شعبہ پر ترجیح بلا مرجع ہے بلکہ ترجیح مروج ہے کیونکہ یہاں ایک دلیل قوی ہے کہ مسنیان نے ترک ذکر علم کے کیا ہے اور شعبہ نے زیادت نہیں کی ہے وہ دلیل یہ ہے کہ مسنیان مدلس ہے اور مدلس جو سنا کہ شیخ کو ساقط کرتا ہے ویرانی افوق شیخ کو بھی ساقط کرتا ہے تو جائز ہے کہ علم کے کو بھی ساقط کیا ہو لہذا عن کے ساتھ روایت کی بنا پر فرمایا عن سلم بن کبیل عن تخریج عن عنس بن وائل بن حجر اور حضرت سید میر شریف رحمۃ اللہ علیہ نے رسالہ اصول الحدیث میں لکھا کہ رجالہ مدلس شیخ و لکن یسقط من بعدہ رجلا ضعیفا و صغیرا مدلس کبھی اپنے شیخ کو ساقط نہیں کرتا لیکن اسکے بعد والے کو انکے ضعیف یا صغیر کی وجہ سے ساقط کرتا ہے۔

امام مسنیان ثوری رحمۃ اللہ کا مدلس ہونا عند الحدیث مشہور ہے جسے ہم آگے چل کر عرض کریں گے انشاء اللہ۔

(۸) امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ کا فرمانا کہ شعبہ نے خفض بہا صوت کہا ہے یہ مصادروہ علی المطلوب ہے امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ دلیل لائیں کہ خفض بہا صوت کسی روایت میں بھی نہیں جب اتنا یہ دعویٰ نہیں ہو سکتا تو بلا دلیل انکی بات ہم کیسے مانیں۔ حالانکہ محدثین جانتے ہیں اور غیہ مقلدین کو اعتراف ہو گا کہ شعبہ رضی اللہ عنہ امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ سے حدیث دہائی میں کچھ کم نہیں۔

(۹) خفض بہا صوت کی روایت کی تائید امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ کے استاد حضرت ابن ابی شیبہ رحمۃ اللہ علیہ نے بھی دوسری روایت کی ہے تو اسمیں خفض بہا صوت ہے۔ اس روایت کو

ہم نے اس رسالہ میں آگے نقل کر رہے ہیں۔

خلاصہ یہ کہ ہم مسنیان رضی اللہ عنہ کی حدیث کی صحت کے قائل نہیں کہ وہ مدلس ہیں تو ہمارا انکو ہمارے مقابلے میں انکی حدیث کا دلیل میں لانا کیسا جبکہ حدیث خفاء و آسیر پڑھنا آمین کا قرآن و احادیث صحیحہ و لغات معتبرہ و اقوال مستندہ سے ثابت ہے انہی دلائل کے پیش نظر امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ کے دلائل سے احناف کے دلائل کا پلہ وزنی اور بھاری ہے۔

سوال۔ ہر دو قسم ہے اعیف (سخت) ۲ متوسط قرآن مجید میں خفاء وہ خفاء مراد ہے جو ہر کے بالمقابل ہونہ کہ ہر مطلق کے بالمقابل تو ہمارا آمین میں ہر متوسط مقصد ہے نہ کہ ہر مطلق وہ آیت جو احناف پیش کرتے ہیں وہ ہمارے (غیر مقلدین) کے لئے مضر نہیں

جواب حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ نے دون ابھر کی تفسیر میں فرمایا المعنی یدکران علی وجہ یسمع نفس (تفسیر کہہ) معنی یہ ہے کہ وہ خود سننے اور پس ہر متوسط مراد ہو تو ابن عباس کی تفسیر کے خلاف لازم آتا ہے۔

جواب ۲ چہار (غیر مقلدین) کا دعویٰ حدیث صحیح مرفوع کے خلاف ہے وہ بخاری شریف میں ہے کہ حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے غزوہ خیبر کے موقع ایک وادی پر جھانک کر دیکھکر ان صحابہ کرام سے فرمایا جو اللہ اکبر زور زور سے پکار رہے تھے دار نقوا علی نفسکم انکم لا تدعون اسمہ ولا غائبنا انکم تدعون سمیعا قریبا اپنے نفوس پر نری کر دو تم۔ ہر سے اور غائب کو نہیں پکار رہے تم تو سمیع و قریب کو پکار رہے ہو یہاں ظاہر ہے کہ حضور علیہ السلام ہر عیاف (سخت) سے روک رہے ہیں نہ کہ ہر متوسط سے ورنہ اسپر کوئی قید پڑ جاتے دوسرے حضور علیہ السلام نے اس جہ سے مانعت کی علت خود بتادی اسپر دیگر علت کوئی از خود پڑھانے تو وہ ہمیں مضر نہیں۔

جواب ۳ آیات میں جس خفاء کا ذکر ہے وہ ہر مطلق کا بالمقابل ہے وہ عیاف ہو یا متوسط غیہ مقلدین کی مراد صرف متوسط میں قرآن کے مطلق کو مقید کرنا لازم آتا ہے اور وہ بلا دلیل



جواب: یہ بھی غیر مقلدین کا عیلہ بہانہ ہے کہ آیت سے جہر متوسط ثابت ہوتا ہے اور ہم بھی جہر متوسط کرتے ہیں یعنی آمین متوسط آواز سے پچانچہ فرماتے ہیں  
مسند الحنفیہ ج ۱ ص ۱۲۸ میں ہے فی الحدیث لا یقول آمین والقول اذ وقع الخطب مطلقاً حمل علی الجہر ومتی ارید الاسرار وحديث النفس قید بذلک انہوں نے کہا کہ مناسبہ حدیث کا ترجمہ کے ساتھ اس جہت سے ہو کہ حدیث میں امر ہے قول الامین کے ساتھ اور جب خطب قول کے ساتھ مطلقاً واقع ہو تو محمول جہر پر ہوتا ہے اور جب اختصار حدیث نفس ارادہ کیا جاوے تو مقید اسکے ساتھ لاتے ہیں۔

جواب: ۱۔ احادیث صحیحہ میں دو طرح تعلق مذکور ہے (۱) امام کے ولا الفضلین کہنے پر (۲) امام سے آمین سننے پر تعلق دوم دوسرے کی متحمل ہے (۱) امام کے آمین کہنے پر امام سے آمین سننے پر تعلق اول میں خاص پہلا معنی ہے پس تعلق متحمل کا نفسی پر عمل کرنا واجب ہے نہ بالکلی تو اس حدیث کا بھی وہی معنی ہے جو حدیث اول کا ہے یعنی تعلق آمین مقتدی کا ولا الفضلین کے سننے پر جو تائین کے کہنے کا وقت ہے نہ کہ تائین کے سننے پر اور اس کا (راز کہ حدیث دوم دو معنی کی متحمل ہے یہ ہے کہ تائین بھی آمین کہنا ہے نہ کہ سننا یا سننا اور آمین کہنا آہستہ اور بالجہر دونوں کا متحمل ہے اب قرینہ قطعیہ تائین از امام آمین آہستہ کہنے پر یہ ہے کہ امام مالک و امام محمد رحمۃ اللہ علیہما نے اسی حدیث از امامین میں ذکر کیا ہے اور کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یقول آمین اس لئے کہ باضر کرتا حضور علیہ السلام کا آمین کو دال ہے کہ مقتدیوں کو آپ کی آمین پر بوقت نماز ضربہ بھی ورنہ ضربہ دینے کا کوئی فائدہ نہ ہو گا اس لئے کہ ایسا کرنا دو وجہ سے ہوتا ہے یا مخاطب جاہل کو عالم بتانا ہے یا اپنا عالم ہونا جھگڑانا ہے دوسری وجہ باطل ہے تو وجہ اول مستحکم ہوئی ورنہ ضربہ دینے کا کوئی فائدہ نہ ہو گا نیز امام سنائی و زاری کا روایت کرتا فان الامام یقول آمین اسی احتمال کا مزید ہے اور وہ جو معتقلی و قسطلانی نے فرمایا

ہے موجب تعجب ہے کہ اتنا جہر علمی کے باوجود قول کو جہر پر محمول کر دیا۔

مزید توضیح: ۱۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے مقتدیوں کے آمین کہنے کو امام کی ولا الفضلین کہنے پر معلق فرمایا اور یہ اول دلیل ہے اختفاء آمین امام پر کیونکہ تعلق مذکور مقتضی تعین مقام تائین ہے اور بر تقدیر جہر آمین کے یہ تعلق لغو ہوتی ہے اور قرینہ اختفاء بیان تعلق وہ حدیث جنائی و زاری ہے جس میں فان الامام یقول آمین ہے کیونکہ امام کی آمین کہنا مقتدیوں کو جھگڑانا دلیل ہے اس پر کہ مقتدیوں کو آمین کہنی امام پر علم نہیں تھا اور عدم علم مقتدیوں کا مستلزم ہے عدم جہر کو ملا علی قاری نے لکھا فیہ حجاز احد حاملی مالک بان الامام یقول لھا وان نید علی الشافعی بان یخلف الامام لان لہ کان جہرا لکان مسوعاً فغاب استخفی عن قول فان الامام یقول لھا۔ اس حدیث میں دو جہت ہیں ایک مالک پر اس طرح کہ امام آمین کہتا ہے دوسری شافعی پر کہ آہستہ کہے آمین کو کیونکہ اگر آمین جہراً کہتا مقتدی سننے تو اس وقت اس قول سے کہ قال الامام یقول لھا استخفا تھا۔

۵۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا قول فان من واقع قول اللہ تک اختفاء آمین امام و موتم پر دال ہے اسلئے کہ موافقہ کو موجب مغفرت گناہان مہر ایا ہے لیکن موافقت مذکور نہیں کہ وقت میں یا اختفائیں یا نفس کہنے میں ہے اگر موافقت اختفاء میں مطلوب ہے فقہین المطلوب اور اگر کسی اور امر میں مطلوب ہے تو ظہر ہے کہ بھری اختفائیں وہ موافقت حاصل ہے پس موافقت تائین بالجللہ موافقت سے بہتر ہے۔ اس طرح سے آمین آہستہ کہنا ثابت ہوا نہ کہ بالجہر جن کتب میں تائین مقتدی کا تعلق ولا الفضلین پر ہے انہی کتب میں تائین امام پر بھی مذکور ہے از امام فاسوف وار د ہے اور معتقلی و قسطلانی نے لکھا ہے کہ قول اول ہے امر بالجہر پر اور نووی سے ومن المستطیع عطاء بن السائب وابو یحییٰ المہدی وسعید الحریری وسعید بن عربہ و عبد الرحمن بن عبد اللہ المسعودی و زید بن اسحاق و صالح بن محمد بن عبد الوہاب سکونی و سفیان بن عیینہ امام نووی رحمۃ اللہ علیہ نے اس سند کے بعض راویوں کو مختلط کہا ہے



اور علم اصول حدیث کا قاعدہ مسلمہ ہے کہ مختلف کی حدیث قبل از اختلاف مقبول ہے اور بعد از اختلاف و یا انکہ معلوم نہ ہو کہ بعد اختلاف ہے یا قبل از اختلاف مردود ہے امام نووی نے فرمایا اننا اختلاف بالمتفق لا اختلاف فیہ بخلاف اولہ صاحب بصرہ او نحو ذلک قبل حدیث من اخذ عنہ قبل اختلاف ولا یقبل حدیث من اخذ عنہ بعد اختلاف او شکک فی وقت اخذہ جب شدہ راوی تحفظ ہو پوہ اختلاف فیہ یا فرق یا بڑھاپے یا سبب اندھا ہونے کے وغیرہ تو اس کی حدیث جس نے قبل از اختلاف لی ہے قبول ہے اور بعد از اختلاف یا اس کے اختلاف قبل و بعد میں شک ہے تو اس کی حدیث قبول نہیں۔

### نام کتاب خوشبوئے رسول

مصنف علامہ فیض احمد صاحب لوہیں  
المختصر فی امام البسنت فاضل بریلوی رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں  
واللہ جو مل جائے میرے کل کا پیسہ  
مانگے نہ کبھی معطر نہ پھر چاہے دہن پھول  
رسول اللہ ﷺ اگر کبھی صحابہ کرام رضوان اللہ علیہم اجمعین سے  
او جھل ہو جاتے تو صحابہ کرام رضوان اللہ علیہم اجمعین کے لئے فراق نبوی ناقابل برداشت  
ہو تا فوراً تلاش میں نکل کھڑے ہوتے اور راستوں کو سونگھتے۔ جن راستوں سے  
ہمارے حضور تشریف لے جاتے وہ راستے خوشبوئے رسول ﷺ سے ملنے  
ہوئے معطر اور معطر ہوتے اور صحابہ کرام رضوان اللہ علیہم اجمعین انہی  
خوشبوؤں کے ذریعے حضور ﷺ کی بارگاہ تک پہنچ جاتے بس اسی چیز کا ذکر ہے  
زیر تبصرہ کتاب خوشبوئے رسول میں جان و ایمان کو معطر کرنے کے لئے یہ کتاب  
بہترین ہے۔

جواب: اس مسند میں غلطی لکھا ہے اور اس کی حدیث مرسل ہے اور مرسل غیر مقلدین کے  
نزدیک ناقابل عمل ہے قلعہ اچھنہ نہیں ہو سکتی۔

سوال: ابن ماجہ کی روایت سے آئیں یا لکھ کر کا ثبوت ملتا ہے۔

جواب: سوال گو گو ہے فقیر پوری سند عرض کر کے تفصیل لکھتا ہے ملاحظہ ہو۔

حدیث عثمان ابن ابی شیبہ ثنا محمد بن عبد الرحمن ثنا ابن ابی لیلی عن سلمۃ ایسے ہی  
ہو دیوں کے حدیث وال حدیث کی محی سند حاضر ہے۔ حدیث العباس بن الولید الخلال الحدیثی ثنا  
مروان بن محمد وابو مسعر قال ثنا خالد بن یزید بن صبیح المری ثنا طلحہ بن عمرو عن عطاء عن ابن  
عباس قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اسد تکلم الیسود۔ سند میں ابن ابی لیلی راوی کے  
متعلق محدثین کا فیصلہ ہے کہ وہ تسی الحفظ ہے اور طبقات سابقہ سے ہے تقریب میں ہے محمد  
بن عبد الرحمن بن ابی لیلی سنی الحفظ جدا سن سابقہ اور امام احمد بن حنبل رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا  
ابن ابی لیلی لا یصح بہ (رواہ الترمذی) اور سنی الحفظ کے متعلق مجاہد میں ہے نعم الطعن اما ان یکون  
کذاب الرادی او جہلہ بذلک او فحش غلط اور غفلت او فسق او سہ او مخالفہ او جہالتہ او بدعت  
او سوء حفظ اور راوی کا طعن یا تو بسبب کذب کی یا تمہت کذب کے یا بہت غلطی کے یا  
غفلت یا فحش یا وہم یا مخالفت ثقات یا جہالتہ حال یا بدعت یا بدعتی کی جہت سے ہو تا ہے۔  
ایسے ہی ابن عدی بھی غلطی ہے تقریب میں ہے ابن عدی غلطی من الزللہ ابن عدی غلطی ہے  
اور تیسرے جہت کا ہے اور یہ حدیث حضرت علی المرتضیٰ کے قول کے محی خلاف ہے حمادی  
شریف میں ان سے مروی ہے عن وائل بن حجر کان عمرہ علی لا حجران بالیسلمو لا بالتعود ولا  
بالتائین وائل بن حجر فرماتے ہیں کہ عمرہ علی رضی اللہ عنہ کبھی بسم اللہ اور تعوذ اور آئین کو جہر  
سے نہیں کہتے تھے۔ دوسری سند میں حماد بن سلمہ ہے محدثین فرماتے ہیں کہ حماد بن سلمہ آخر  
عمر میں متغیر الحفظ ہو گیا تھا فی التقریب سہل ابن ابی صالح تغیر الحفظ باخرہ  
بن صالح آخر عمر میں تغیر الحفظ ہو گیا تھا فی التقریب سہل ابن ابی صالح تغیر الحفظ باخرہ







حضور صلی اللہ علیہ وسلم پڑھتے تھے ظہر اور عصر کی دو رکعتیں اولین میں سورہ فاتحہ اکتساب کو اور غلال غلال سورہ کو اور ہم کبھی کبھی قرآن سننے تھے۔ جیسے احیاناً ظہر و عصر میں فاتحہ و قرآن کے ہم سے ان دونوں نمازوں میں قرآن بالظہر ثابت نہیں ہو سکتا ایسے ہی احیاناً آئین بالظہر ثابت نہیں جب تک دو امر میں سے صراحت نہ کر دیں استدلال اس حدیث سے صحیح نہیں۔

### حدیث سنائی کے جوابات

جواب ۱۔ اس حدیث کی سند ضعیف ہے لہذا قابل حجت نہیں کیونکہ اس سند میں ابو ہلال

لین الحدیث ہیں چنانچہ تقریب میں ہے۔ محمد بن سلیم ابو ہلال البصری صدوق فیہ لین۔ محمد بن سلیم ابو ہلال بصری صدوق ہیں لیکن لین الحدیث ہیں۔

اور ہا اتفاق لین الحدیث قابل حجت نہیں چنانچہ حنبلیہ اور اسکی شرح میں ہے۔

۲۔ اس روایت سے آئین بالظہر کا استدلال کم علمی اور غلط فہمی کی علامت ہے اس لئے کہ آئین کا سن لینا اسکی جہریت پر اگر دلیل مل سکتی ہے تو ذیل کی حدیث (وغیرہ) سے بھی نوافل کی قرأت بالظہر لازم آتی ہے چنانچہ حدیث شریف ترمذی میں ہے کہ عن عبد اللہ بن مسعود قال ما نصیحت ما سمعت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یقر فی امر کتبتین بعد المغرب و فی امر کتبتین قبل صلوۃ الفجر یقل یا ایہا الکفرون و قل هو اللہ احد۔ حضرت عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ میں سنا کہ آپ نے کسی قدر حضور علیہ السلام سے سنا ہے کہ آپ فجر کی دو سنت اور مغرب کی دو سنت میں قل یا ایہا الکفرون اور قل هو اللہ احد پڑھتے تھے۔

جو جواب تمہارا اس روایت میں ہے وہی ہمارا جواب اختلاف آئین میں ہے۔

نوٹ۔ یہی جواب روایت ابو داؤد ذیل کا ہے۔ حدیث ابن عمر بن علی الاصفوان ابن عسکری عن بشیر بن رافع عن ابی عبد اللہ ابن عمر ابی حریزہ عن ابی ہریرۃ قال کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لا یغیر المصنوب علیہم ولا الضالین قال آئین حتی یسمع من یلیہ من الصف الاول۔

ایک اور حدیث سنائی و ابن ماجہ ۱۔ ان دونوں کی سند ملاحظہ ہو۔

اضرہ عبد الحمید بن محمد ثنا یونس ابن ابی اسحاق عن ابیہ و فی روایت اضرہ تاقیید ثنا ابو اسحاق عن ابی اسحاق عن عبد الجبار بن وائل عن ابیہ و قال ابن ماجہ حدیثنا محمد بن الصباح و ہمار بن خالد ابو اسحق قال حدیثنا ابو بکر بن عیاش عن ابی اسحاق عن عبد الجبار بن وائل عن ابیہ الحدیث۔

جواب ۱۔ اس سند میں ابو اسحاق مختلط ہے اور یونس و یحییٰ ہے فی التقریب یونس ابی اسحاق السبئی الکوفی صدوق یتم تقلید ابو اسحاق السبئی اختلط آخرہ۔ تقریب میں ہے کہ یونس ابن ابی اسحاق السبئی کوفی صدوق ہے محمود و یحییٰ اور آخر عمر میں مختلط ہو گیا تھا۔

(۲) یہ حدیث راوی کے ضعیف ہونے کی وجہ ناقابل حجت ہے ہم اصل حدیث کامل سند کے ساتھ لکھتے ہیں تاکہ تاخرین فیصلہ کر سکیں کہ غیہ مقلدین کتنا اور کیسے دھوکہ کرتے ہیں۔

قال ابن ماجہ حدیثنا محمد بن بشار حدیثنا صفوان بن عسکری حدیثنا بشر بن رافع عن ابی عبد اللہ بن عمر ابی حریزہ عن ابی ہریرۃ قال نزلک الناس اثنین و کان رسول اللہ اذا قال غیر المصنوب علیہم ولا الضالین قال آئین حتی یسمعوا اصل الصف الاول فیہ تجع المجد۔ اس سند میں بشر بن رافع راوی ضعیف الحدیث ہے تقریب میں اس راوی کے ضعیف الحدیث لکھا۔

(۳) یہ حدیث مضطرب ہے اس لئے کہ بعض طرق میں از حجاج کا ذکر ہے اور بعض میں نہیں۔

(۴) تعلیمات ہی ہو سکتا ہے جسکے متعلق پہلے تفصیل گزری ہے اسکا موبد اس حدیث میں لفظ ترک الناس بھی ہے۔

حدیث ۴۔ یہ حدیث قابل حجت ہے ہم اسکی سند کامل لکھتے ہیں حدیثنا محمد بن کثیر عن صفیان عن سلمہ عن عمر بن العباس عن عمر بن وائل عن عمر بن ابو داؤد (۱) ممکن ہے حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے تعلیمات گاہے گاہے ایسا کیا ہو اور جو عمل تعلیمات ہو اور دانتانہ ہو اس سے استدلال

نہیں کیا جاسکتا جیسے گذرا (۲) عنعنہ مدلس ہے لہذا قبل جہت نہیں (۳) ہماری پیش کردہ آیات اور احادیث صحیحہ کے متعارض ہے اور جو روایت قرآن اور احادیث کے متعارض ہو اس پر عمل نہیں کیا جاتا (۴) اس سند میں محمد بن کثیر ہے اور وہ بلا اتفاق کثیر الغلط ہے تقریب میں ہے محمد بن کثیر الغلط من صفار التماسیہ محمد بن کثیر الغلط اور صفار راویوں کے تابع طبقات سے ہے اور حدیث کثیر الغلط مردود ہے چنانچہ اصول حدیث کی مشہور کتاب مجتہد الفکر میں ہے۔

ثم المردودان یكون سقطا وادوا ضمن لی ان قال ثم المظن انان یكون کذب الراوی او تهمت بذلک او فحش غلط پھر مردود جو بسبب سقوط راوی یا ضمن کے ہو یا بسبب ظن کے تا آنکہ کہا کہ وہ ضمن یا بسبب کذب راوی کے ہو گا یا بسبب تهمت کذب کے یا بسبب کثیر الغلط ہونے کے ہو گا۔

عن سمرہ بن جندب انه حفظ عن رسول الله صلى الله عليه وسلم سكتين سكتة اذا كبر وسكتة اذا فرغ عن قراءة غير المخطوب عليهم ولا الضالين لحدثة ابی بن كعب رواه ابو داود والترمذي وابن ماجه والداري (مشکوٰۃ)۔ حضرت سمرہ بن جندب رضی اللہ عنہ نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے دو سکتے یاد کئے (۱) تکبیر کے وقت (۲) لام کی فراغت از ولا الضالین کے وقت حضرت ابی بن کعب نے حضرت سمرہ بن جندب کی تہدین کی۔

استدلال۔ اس میں شک نہیں کہ بقرینہ مقابلہ و مقام یہ سکتہ ثانیہ بھی معنی سکوت ہے بلکہ قراءۃ خفیہ ہے اس لئے کہ سکتہ اولیٰ مثلاً پڑھنے کے لئے ہے تو سکتہ ثانیہ بھی کسی شے کے پڑھنے کے لئے ہو گا اور احادیث سے ثابت ہے کہ یہاں سوائے آمین پڑھنے کے اور کوئی شے نہیں اس سے ثابت ہو کہ آمین پڑھنا چاہئے جیسے سکتہ اولیٰ میں متارہ وغیرہ بالظنہ ہوتی ہے۔

امام طہیسی شافعی رحمۃ اللہ علیہ شرح مشکوٰۃ میں لکھتے ہیں کہ۔ والا ظہر ان السکتہ الاولیٰ للثاء وسکتہ الاثنین التامین۔ زیادہ ظاہر یہ ہے کہ سکتہ اولیٰ متارہ کے لئے اور سکتہ ثانیہ آمین کہنے کے لئے ہے۔

سوال۔ یہ سکتہ (دوسرا) فاتحہ مع متعلقات کے بعد ہے اور آمین بھی متعلقات سے ہے؟  
جواب۔ بزرگوں نے سچ فرمایا ہے درنگوار حافظہ بنامہ حدیث شریف میں الفاہتہ نہیں کہ جس میں متعلقات کو گھسیٹا جائے بلکہ ولا الضالین کی تصریح ہے اور علم اصول فقہ کا قاعدہ ہے کہ الفاہس لا یختل انکرار ولا التاویل نمازیں نہ نکرار کا احتمال ہو تا ہے نہ تاویل کا (فافہم ولا مکن من الہدایت)۔

نحو اب حضرت عبداللہ بن مسفل و انس رضی اللہ عنہما سے آمین آہستہ کہا ثابت ہے (یہ ضاوی و کثاف) روی عن عمر بن الخطاب ان قال شخصی الامام اربعۃ اشیا التعوذ والثناء وآمین و سبحانک اللہ و بحمدک۔ اللغات شرح مشکوٰۃ شاہ عبداللہ محدث دہلوی رحمۃ اللہ علیہ (حضرت عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ سے مروی ہے انہوں نے فرمایا کہ امام چار چیزوں کو آہستہ کہے (۱) تعوذ (۲) بسم اللہ (۳) آمین (۴) سبحانک البسم۔

روی عن ابن مسعود اربع یخفی عن الامام و ذکر من جملتها التعوذ والتمنید وآمین فح القدر لا ابن الہام۔ حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ امام چار چیزیں آہستہ کہے ان میں سے تعوذ تسمیہ و آمین ہے۔ عن ابی ہریرۃ قال ترک الناس التامین الحدیث (رواہ ابن ماجہ) حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے فرمایا کہ لوگوں نے آمین (آمین کہنا) چھوڑ دیا تھا۔ ظاہر ہے کہ زمانہ ابومیرہ زمانہ صحابہ تائیین کا تھا پس یہ اثر دال ہے اس پر کہ صحابہ و تابعین نے ترک جہر آمین پر اتفاق کیا تھا کیونکہ لام مستطرق کا ہے اور قرینہ عہد موجود نہیں۔

### خلاصہ

آمین بلا اتفاق قرآن نہیں ہی وجہ ہے کہ اسے قرآن مجید میں اسکا رسم الخط قرآن کے خلاف ہوتا ہے اسی لئے احناف فرماتے ہیں کہ اسے جہری قرآء میں آہستہ پڑھا جائے تاکہ اسکی قرآن مجید سے مشابہت نہ ہو اس سے یہ لازم نہیں کہ قراءۃ خفا کے وقت آمین، کا جہر ہو تاکہ مشابہ بالقرآن نہ ہو اس لئے کہ قراءۃ خفا میں آمین کے تشابہ کا خوف نہیں اسکا قیاس



جہری قرآن پر قیاس مع الفارق ہے۔

اگر کہیں کہ سخت ہے تو یہ روایت اسکی سنیت کے خلاف ہے اگر کہیں کہ مستحب ہے تو بھی یہ احتمال اسکے منافی ہے کہ بغیر ترجیح احمد الطرغین مفید باشد ہوتا ہے نہ کہ مستحب جیسا کہ مستحب کی تعریف میں ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے فعل کا مرجع یا مرتب ثبوت ہو اور اسکے مقابل عدم ثبوت فعل و ترک تمام اوقات میں ہے نہ کہ ثبوت عدم فعل فلہذا مباح ہو گا اور مباح غیر مقلدین کو مضر ہے۔

احناف کی حقانیت ۱۔ یہ روایت مدصوتہ کی تفسیر ہے اس لئے کہ مدصوتہ میں دو احتمال تھے جیسے ابتداء میں ہم نے عرض کیا وہی راوی اسی احتمال کو خود رفع کر رہے ہیں کہ مدصوتہ معنی خفض ہے۔ اس تقریر پر ہماری پیش کردہ روایت اور غیر مقلدین کی پیش کردہ حدیث ہر دونوں احناف کے مسلک کی مؤید ہیں۔

عقل و لفظ ۱۱ تمام امت کا اجماع ہے کہ ثابت بین الدفین نبط القرآن فہو کلام اللہ (یضاد و اتفاق) جو دو کناروں کے درمیان میں قرآن میں ہے وہ کلام الہی ہے۔

یہی وجہ ہے کہ اسلہ سور و تعداد آیات و کلمات و حروف و ارباع و انصاف و اثلاث و ارباع و کوعات وغیرہ قرآن مجید کے رسم الخط کے برخلاف لکھے جاتے ہیں یہاں تک کہ بسم اللہ میں بھی معمولی سا تغیر ہوتا ہے اس لئے کہ اس کے قرآن ہونے میں بعض صحابہ کا اختلاف ہے۔

فقہاء ہے کہ جو شے قرآن نہیں اسے پڑھتے آہستہ پڑھنا واجب ہے یہی وجہ ہے کہ بسم اللہ شریف کو جہری نماز میں شافع بالجمہ پڑھتے ہیں لیکن حنفیہ آہستہ اس لئے کہ شوافع کے نزدیک بسم اللہ فاتحہ کا جزو ہے اور احناف کے نزدیک فاتحہ کا جزو نہیں۔

قولوا کی مثالیں جن میں جہر نہیں ۱۔ غیر مقلدین کی یہ دلیل صحیح ہو کہ قولوا نہ پر محمول ہے۔ تو چاہئے کہ تشہد اور ربنا تک احمد اور تسمیات رکوع و سجود کا جہر کہنا مسنون ہو چنانچہ مصححین والموطا و الترمذی وابن ماجہ وغیرہ میں ہے کہ ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ

وسلم قال اذا قال الامام سمع اللہ لمن حمدہ فقلوا اللہ ربنا تک الحمد الحدیث اور المصححین وغیرہ میں ہے ابن مسعود و انہ قال انتقلت لیدار رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فقال اذا صلی احدکم فلیقل الحمد الحدیث اور ابی داؤد الترمذی وابن ماجہ میں ہے ان صلی اللہ علیہ وسلم قال اذا رکع احدکم فلیقل ثلاث مرآت سبحان ربی الاعلیٰ و ذاکلک اذنیہ اور ان جملہ امور میں خلاف ہے چنانچہ ترمذی میں ہے عن ابن مسعود عن ابن مسعود ان یحییٰ التمشد قال ابو عیسیٰ العمل علیہ عند اهل العلم و اخرج ابن ابی شیبہ عن ابن مسعود ان کان یحییٰ بسم اللہ الرحمن الرحیم ولا استعاذہ و ربنا تک الحمد۔

تعجب بر امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ۔ امام بخاری رحمۃ اللہ نقل احادیث میں بلند پایہ سہی لیکن امام اعظم رضی اللہ عنہ کی فقہیت کے مقابلے میں انکے اس استدلال سے تعجب بلا تعجب ہے کہ اس حدیث کو آئین بالجمہ پر دلیل طور لاتے ہیں جس سے غیر مقلدین یا بھولے نہیں سماتے اگرچہ یہ احادیث صریحہ کے خلاف ہے اسی لئے ہم کہتے ہیں کہ امام اعظم رضی اللہ عنہ کی فقہیت کے آگے امام بخاری طفل کعبہ ہیں۔

(سوال) جزاء کا زمانہ شرط زمانہ کے بعد ہوتا ہے تو جب حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے مقتدیوں کے آئین کہنے کو امام کے دلائلین کہنے پر معلق فرمایا تو معلوم نہ ہوا کہ اس وقت آئین کہیں یا نہ تو دوسری حدیث میں آپ نے بیان کر دیا کہ مقتدیوں کے آئین کہنے کا وقت امام کے وقت ہے۔

جواب ۱۔ زمانہ جزاء کا شرط سے بعد کبھی نہیں ہوا بلکہ دونوں کا زمانہ ایک ہی ہے اس لئے کہ یہ علت و معلول یا سبب و مسبب ہیں اور ان دونوں کا زمانہ ایک ہوتا ہے اہل عربیہ کہتے ہیں کہ ان دونوں میں اتحاد زمانہ ہے اس لئے کہ حکم جزاء میں ہے اور شرط بمنزلہ قید و حال کے لئے اور حال و ذوالحال کا زمانہ ایک ہوتا ہے ہاں تقدم ذلی شرط کو حاصل ہوتا ہے اور آئین ہماری گنگو نہیں۔

(۳۲) اگر یہی بات مسلم ہو تو حدیث اذان امام قاسم میں بھی یہ قاعدہ جاری ہو گا کہ یہاں بھی بدعت زنی محقق ہے تو یہاں سے بھی عقدہ حل نہ ہو گا کہ مقتدی کس وقت امام کے بعد آمین کہے۔

(۳۳) احادیث تسبیح و تہجد و تسبیح میں تمہارا کیا جواب ہے جبکہ اجمال و ابہام یہاں بھی ہوا اس سے ثابت ہوا کہ وہ اضافین پر تعلیق کرنا ہی موجب غلطی آمین ہے۔

سوال۔ اخرج الشیخان وغیرہما عن ابی ہریرۃ قال قال رسول اللہ اذا قال الامام غیر المغضوب علیہم ولا اضافین فقولوا آمین انہ وافق تائید آمین طایفہ غفرلہما تقدم من ذنبہ۔

(جواب) تعجب ہے کہ بعض غیر مقلدین نے اس روایت سے بھی آمین بالجمہر استدلال کیا ہے حالانکہ یہ روایت ہماری مؤید ہے جسکی مختصر تشریح فقیر نے باب اول میں بیان کر دی ہے اور ظاہر ہے کہ کہنے کا حکم ہے اور قولوں میں ضروری نہیں کہ جمہر سے ہو قول جیسے جمہر میں ہوتا ہے ایسے عقائد سے بھی دو لکن الواہیہ قوم لا یعقلون کہتے ہیں ورنہ سب کو معلوم ہے کہ غیر مقلدین آمین کے وقت کتنا زور لگاتے ہیں اور ایسا شور برپا ہوتا ہے کہ محلہ کے چھوٹے بچے بند سے در کے مارے جاگ اٹھتے ہیں کہ نامعلوم کیا آفت نازل ہو گئی۔

سوال۔ اگر آمین دعا ہے اور ہر دعا آمین ہو تو حضور صلی اللہ علیہ وسلم بعض اوقات دعائیں جمہر سے بھی پڑتے تھے۔

(جواب) اسکی تفصیل گذر چکی ہے کہ حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم کبھی جمہر تذکیر و ترغیب یا تعلیم وغیرہ کے لئے کیا ہے تو وہ شے آخر ہے جو ہمارے دعویٰ کے منافی نہیں کیونکہ بات اصل ہو رہی ہے کہ دعا میں اصل کیا ہے وہ ہے شفا۔ اصل کے خلاف عارفہ کے طور پر اگر کوئی بات ثابت ہو تو اصل مقصد کے خلاف نہیں سمجھا جاتا۔

الحدیث فقیر نے اپنی استطاعت پر آمین کو آمین کہنے کے دلائل عرض کر

دیئے ہیں مولیٰ عزوجل العجل حبیب اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم قبول فرمائے (آمین)

وصلی اللہ علی حبیبہ اکرم و علی آلہ  
و اصحابہ اجمعین برحمتک یا ارحم الراحمین

محمد فیض احمد ایسی رضوی غفرلہ

۱۱۔ رمضان ۱۴۱۳ھ

# الْقَوْلُ الصَّوْبُ فِي تَرْكِ الْمَسْحِ عَلَى الْجِرَابِ

تصنیف

شیخ الحدیث والتفسیر فیض ملت

حضرت علامہ محمد فیض احمد ایسی صاحب



## فیضانِ مدینہ پبلیکیشنز کی لاجواب کتب

❁ شرک کی حقیقت

❁ غیر مقلدین کو دعوت انصاف (اول) (مطبوعہ)

❁ غیر مقلدین کو دعوت انصاف (دوم) (مطبوعہ)

❁ غیر مقلدین کو دعوت انصاف (سوم) (مطبوعہ)

❁ غیر مقلدین کو دعوت انصاف (چہارم) (مطبوعہ)

❁ فیصلہ کن مناظرے (مطبوعہ)

❁ مجموعہ تصانیف حضرت علامہ محمد اسماعیل نقشبندی علیہ الرحمۃ

❁ دیوبند کا نیا دین (مطبوعہ)

❁ سرور کونین علیہ السلام کی بشریت و نورانیت (مطبوعہ)

❁ دیوبندیوں سے لاجواب سوالات (مطبوعہ)

❁ مجموعہ رسائل مفتی محمد شفیع جماعتی رحمۃ اللہ علیہ (مطبوعہ)

ناشر: فیضانِ مدینہ پبلیکیشنز جامع مسجد عمر روڈ کامونگی